



А.С. Аль-Асри

Позиция ранних суннитских ученых (ас-саляф) в отношении толкования...
Minbar. Islamic Studies. 2024;17(1):97-111

DOI 10.31162/2618-9569-2024-17-1-97-111

УДК 297.17

Original Paper

Оригинальная статья

مذهب السلف في التأويل ورأي الإمام النووي فيه

عبد الرحمن سيف العصري^أ

أكاديمية بلغار الإسلامية، مدينة بلغار، روسيا الفدرالية

^أ ORCID: <https://orcid.org/0009-0001-0606-5118>, e-mail: ar.alasri1996@gmail.com

الملخص: ذهب سلف الأمة إلى مذهب التفويض، وسماه الخلف بالمذهب الأسلم، والتفويض المراد هو عدم تحديد المعنى المراد من اللفظ، وذلك عقب التنزيه مما يفيد النقص والتشبيه، والاكتفاء بالتنزيه مع التسليم بالجهل بالمعنى وأن المعنى هو ما أراه الله أيا كان، وهذا ما قرره الإمام النووي وسار عليه في كتبه، وهو ما أثبتته الخلف عن السلف بالإجماع، لكنهم ذهبوا إلى التأويل في كثير من المواطن، ولم يكن ذلك الأصل في تعاملهم مع صفات الباري جل جلاله، بل عند الضرورة لدفع شبهة أو نقص يبيده ظاهر اللفظ بشكل يحتاج معه إلى دفع هذا الظاهر الموهوم، لذلك أول ابن عباس رضي الله عنه وكثير من التابعين.

الكلمات المفتاحية: التأويل؛ السلف؛ ابن عباس؛ مجاهد؛ التشبيه؛ التنزيه؛ النووي



Контент доступен под лицензией Creative Commons Attribution 4.0 License.

This work is licensed under a Creative Commons Attribution 4.0 License.



A.S. Alasri

The position of early Sunni scholars (as-Salaf) on the interpretation of ambiguous...
Minbar. Islamic Studies. 2024;17(1):97–111

Позиция ранних суннитских ученых (ас-саляф) в отношении толкования неоднозначных по смыслу священных текстов и мнение имама ан-Навави по этому вопросу

А.С. Аль-Асри^{1а}

¹Болгарская исламская академия, город Болгар, Российская Федерация

^аORCID: <https://orcid.org/0009-0001-0606-5118>, e-mail: ar.alasri1996@gmail.com

Резюме: Праведные предшественники общины Мухаммада (саляф) придерживались доктрины делегирования (тафвид), которую поздние суннитские богословы называли «наиболее безопасным» учением. Под делегированием понимается отказ от определения смысла, подразумеваемого под словом, с абстрагированием от всего, что может указывать на недостаток или антропоморфизм в отношении Аллаха. Приверженцы раннего ислама ограничивались абстрагированием (танзих), признавая свое незнание конкретного смысла и принимая, что смыслом, каким бы он ни был, является только тот, что подразумевается Аллахом. Имам ан-Навави подтвердил это учение и следовал ему в своих книгах. Поздние суннитские ученые признали единогласно это как метод праведных предшественников (саляф). Однако сами поздние суннитские ученые часто прибегали к методу толкования (та'виль). Метод толкования неоднозначных по смыслу священных текстов, связанных с атрибутами Бога, не был правилом. То есть к нему прибегали лишь в случае необходимости для устранения сомнения или недостатка, которые могут возникнуть из-за обращения к буквальному смыслу слова. Именно по этой причине Ибн-'Аббас и многие последователи сподвижников (таби'ун) толковали такие тексты.

Ключевые слова: та'виль; саляф; Ибн-'Аббас; Муджахид; антропоморфизм; абстрагирование; ан-Навави

Для цитирования: Аль-Асри А.С. Позиция ранних суннитских ученых (ас-саляф) в отношении толкования неоднозначных по смыслу священных текстов и мнение имама ан-Навави по этому вопросу. *Minbar. Islamic Studies*. 2024;17(1):97–111. DOI: 10.31162/2618-9569-2024-17-1-97-111



А.С. Аль-Асри

Позиция ранних суннитских ученых (ас-саляф) в отношении толкования...
Minbar. Islamic Studies. 2024;17(1):97–111

The position of early Sunni scholars (as-Salaf) on the interpretation of ambiguous sacred texts and Imam al-Nawawi's View on It

A.S. Alasri^{1a}

¹*Bolgar Islamic Academy, Bolgar, the Russian Federation*

^aORCID: <https://orcid.org/0009-0001-0606-5118>, e-mail: ar.alasri1996@gmail.com

Abstract: Adherents of early Islam (Salaf) kept to the doctrine of delegation (Tafwid), which later Sunni theologians called the «safest» teaching. Delegation refers to the rejection of the definition of meaning, implied by the word, with abstraction from anything that may indicate a flaw or anthropomorphism. Adherents of early Islam limited themselves to abstraction (Tanzih), acknowledging their ignorance of the specific meaning and accepting that meaning was what Allah implied, whatever it was. Imam al-Nawawi confirmed this teaching and followed it in his books. Later Sunni scholars unanimously recognized this as a method of righteous predecessors (Salaf). However, later Sunni scholars themselves often resorted to the method of interpretation (Ta'wil). The method of interpreting ambiguous sacred texts related to the attributes of God was not the rule. That is, it was resorted to only if there was a necessity to eliminate the doubt or disadvantage that may arise due to the appeal to the literal meaning of the word. It was the very reason why Ibn 'Abbas and many followers of the Prophet Companions (tabi'un) interpreted such texts.

Keywords: Ta'wil; Salaf; Ibn 'Abbas; Mujahid; anthropomorphism; abstraction; Al-Nawawi

For citation: Alasri A.S. The position of early Sunni scholars (as-Salaf) on the interpretation of ambiguous sacred texts and Imam al-Nawawi's View on It. *Minbar. Islamic Studies. 2024;17(1):97–111*. (In Russ.) DOI: 10.31162/2618-9569-2024-17-1-97-111

المقدمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، سيدنا محمد النبي الأمين، وعلى آله المطهرين، وصحابه المكرمين، ومن سار على نهجهم واتبع سننهم إلى يوم الدين.

وبعد:

فإن من أصعب الأمور في علم الكلام مسلك تأويل صفات الباري جل جلاله، وذلك لأن فيها تحديد لمعنى قد لا يكون مراداً لله تعالى في كتابه أو حديث نبيه، ولما كثر من عبارات إنكار السلف للتأويل وذهمهم أهله، وتحميل هذه العبارات ما لا تحتل وحملها على غير وجهها في كثير من الأحيان.



لذلك لزم بيان هذا المسلك، وهل من قائل به من سلف هذه الأمة المباركة، أم هي مجمعة على إنكاره بجميع صورة، وهل الخلاف على التأويل في أصله أم في مصاديقه وكيفية تطبيقه، والله نسأل العون والتوفيق.

وقد أعاني كثيرا في كتابة هذه المقالة، اطلعني على كتاب القول التمام بإثبات التفويض مذهباً للسلف الكرام، فمن أراد التوسع فعليه بالكتاب [١].

وفي هذا البحث خمسة مباحث:

المبحث الأول: تعريف التأويل لغة واصطلاحاً.

المبحث الثاني: ضوابط التأويل.

المبحث الثالث: أدلة مذهب التأويل.

المبحث الرابع: بيان كون التأويل أحد مسالك السلف الكرام.

المبحث الخامس: بيان اتباع الإمام النووي لهذا المسلك.

المبحث الأول: تعريف التأويل لغة واصطلاحاً

وفيه مطلبان: الأول: تعريف التأويل لغة. والثاني: تعريف التأويل اصطلاحاً.

(الهمزة والواو واللام أصلان: ابتداء الأمر وانتهائه. أما الأول فالأول، وهو مبتدأ الشيء.

والأصل الثاني قال الخليل: الأيل الذكر من الوعول، والجمع أيائل. وإنما سمي أيلاً لأنه يؤول إلى الجبل يتحصن.

وآل يؤول، أي: رجع. قال يعقوب: يقال: « أول الحكم إلى أهله » أي: أرجعه ورده إليهم.

(ومن هذا الباب تأويل الكلام، وهو عاقبته وما يؤول إليه، وذلك قوله تعالى: {هل ينظرون إلا تأويله}

[الأعراف: ٥٣]. يقول: ما يؤول إليه في وقت بعثهم ونشورهم. وقال الأعشى:

على أنها كانت تأول حبيها ... تأول ربي السقاب فأصحابا

يريد مرجعه وعاقبته. وذلك من آل يؤول) [٢، ص ١٥٨ إلى ص ١٦٢].

وهذا المعنى يدل عليه قوله تعالى ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩]، أي أحسن عاقبة ومرجعاً.

(التأول والتأويل تفسير الكلام الذي تختلف معانيه ولا يصح إلا ببيان غير لفظه) [٣، ص ٣٣].

التأويل في الاصطلاح:

التأويل في الاصطلاح فيه خلاف كبير، وقد قسم العلماء المراد بالتأويل على إطلاقات كثيرة، ويرى الباحث أنها

تعود إلى ثلاث إطلاقات:



الإطلاق الأول: أن التأويل هو بيان حقيقة الشيء، وما يؤول أمره إليه، ومنه قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٥٣]، وهذا الإطلاق راجع لأحد المعاني اللغوية للتأويل.

الإطلاق الثاني: التأويل بمعنى التفسير، والبيان والإيضاح، كقوله تعالى: ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٣٦]، أي فسر لنا المراد بالرؤيا وبينها لنا.

وهذان الإطلاقان لا خلاف بين العلماء في سواغهما ومشروعيتهما في سائر أبواب الشريعة المطهرة.

الإطلاق الثالث: (نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الأصلي إلى ما يحتاج إلى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ) [٣، ص ٣٣؛ ٤، ص ٨٠].

وأما في عصر السلف الكرام فكان يقصد بالتأويل التفسير، ومن هذا الباب سمى ابن جرير الطبري تفسيره بجامع البيان عن تأويل آي القرآن.

ويقصد به تطبيق الأوامر والنواهي ومن ذلك قول عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان (يكثُر أن يقول في ركوعه وسجوده: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك، اللهم اغفر لي»). يتأول القرآن (٥، ص ٢٨١)^١، أي يمثل قوله تعالى ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ [النصر: ٣].

كما يقصدون به تعبير الرؤى وهو مأخوذ من قوله تعالى ﴿وَرَفَعَ أَبْوَابِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠].

وأيا كان المراد بالتأويل عند السلف، إلا أن الاصطلاح استقر عند المتأخرين بأن التأويل هو صرف اللفظ عن ظاهره لقرينة تستوجب ذلك.

المبحث الثاني: ضوابط التأويل

وفيه مطلبان: الأول: ضوابط التأويل. الثاني: ذكر أمثلة على التأويل الصحيح والفاقد.

المطلب الأول: ضوابط التأويل

وبراعى في الضوابط أمران: توافرها في المتأول وتوافرها في التأويل.

أما المتأول فعليه أن يكون عالما معتبرا جامعاً لعلوم اللغة والكتاب والسنة، ويرجع في ذلك إلى شروط المفسر والفقهاء.

وأما التأويل فالأصل عدم اللجوء إليه، وحمل الكلام على ظاهره، وإن كان لا بد منه فلا بد من مراعاة ما يلي:

أن يكون للتأويل مستند من لغة العرب، فلا يمكن أن يحمل الألفاظ معان لا تحملها لغة العرب، فالقرآن والسنة تم بياضهما بلسان عربي فصيح بليغ.

^١ باب: التسييح والدعاء في السجود. رقم الحديث: 487.



أن يحتمله السياق والتركيب، فلا يكفي مجرد احتمال اللغة للمعنى، فالعين في اللغة يحتمل معان كثيرة، من بينها الحفظ والرعاية وعين الماء والجاسوس وغيرها، فلا يمكن تفسير قوله تعالى ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ [القمر: ١٤]، بأنها تجري تحت مراقبة جواسيسنا، وذلك لأن السياق لا يحتمل هذا المعنى، وإنما يحتمل معنى الحفظ والرعاية.

أن يقوم الدليل على صرف الكلام عن ظاهرة، وعدم احتماله له بوجه.

اللفظ يحتمل عدة معان في اللغة، فعند صرف اللفظ عن ظاهره إلى أحد معانيه الأخرى، فلا بد من دليل يحدد هذا المعنى، فتحديد معنى الحفظ والرعاية في قوله تعالى ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ هو ترجيح لأحد المعاني المفتقرة إلى دليل يبرحها عن غيرها.

قال الإمام فخر الدين الرازي: (إذا كان لفظ الآية والخبر ظاهرا في معنى فإنما يجوز لنا ترك ذلك الظاهر بدليل منفصل، وإلا لخرج الكلام عن أن يكون مفيدا ولخرج القرآن عن أن يكون حجة) [٦، ص ١٣٧].

المطلب الثاني: أمثلة للتأويل الصحيح والفاقد

أما التأويل الصحيح فمثاله قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم: ٤٢]، فالساق هنا ليس المراد بها ظاهر اللفظ وهي ساق القدم [٧، ص ١٤٩٨] لأنه يلزم منها الجسمية، بل المراد بها الشدة، أي: يوم يكشف عن شدة وكرب، وإلى ذلك ذهب ابن عباس رضي الله عنه [٨، ص ٥٤٢]، لأن هذا المعنى تحتله اللغة ويدل عليه السياق.

ومثال التأويل الباطل: ما يرويه الشيعة في تفسير قوله تعالى ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ [الرحمن: ١٩]، من أن المراد زواج علي عليه السلام وفاطمة عليها السلام، وأن قوله تعالى ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢]، أي يخرج من صلب علي وفاطمة عليهما السلام الحسن والحسين عليهما السلام، فهذا مما لا دليل عليه من الكتاب أو السنة ولا العقل، وفيه صرف لظاهر اللفظ المراد إلى أمور خفية تحملها كلام الله تعالى وليس لدينا ما يدل عليها.

المبحث الثالث: أدلة مذهب التأويل.

ويدل على جواز التأويل في صفات الرب جل جلاله إجماع الأمة، حيث قد بلغها تأويلات ثابتة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ولم ينكر عليه ذلك أحد من الصحابة فمن بعدهم، وكفى بذلك إثباتا لأصل جواز التأويل في صفات الباري وإن حصل الخلاف في المصاديق.

كما قد روي عن كبار التابعين ومن بعدهم من الأئمة تأويلات في صفات الرب الواردة في الكتاب العزيز والسنة المطهرة، ومن رويت عنهم هذه التأويلات هم أنفسهم من يذمون التأويل وأهله، فعلم أن التأويل في أصله ليس بمذموم وإنما المذموم هو التأويل عن جهل وتجروؤ.

وسياتي في المبحث القادم ذكر ما روي عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين في هذا الباب.

^٢ باب: تفسير سورة ن والقلم، رقم الحديث: ٥٤٨٣. وصحح الخبر ابن حجر في فتح الباري ج ٣١، ص ٨٢٤.

المبحث الرابع: بيان كون التأويل أحد مسالك السلف الكرام.

في تأويل قوله تعالى ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم: ٤٢]، وقول النبي صلى الله عليه وسلم «يكشف ربنا عن ساقه»^٣ [١٨٧١، ص ٩].

فقد ورد عن ابن عباس أنه قال: (إذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر، فإنه ديوان العرب، أما سمعتم قول الشاعر:

أصبر عناق إنه شر باق... قد سن قومك ضرب الأعناق... وقامت الحرب بنا عن ساق
قال ابن عباس: هذا يوم كرب وشدة) [٨، ص ٥٤٢].^٤

ولا يقتصر كلام ابن عباس على تقرير تأويل الساق بالشدة والكرب، بل فيه تقرير لقاعدة، وتعليم للمتعلم لمنهج يتبعه، وهو أن ينظر في كلام العرب وسياقه إلى ما مقصود الألفاظ واستخدامها، ولا يقف عند ظاهر اللفظ ويجمد عليه، وفي هذا تقرير لمذهب التأويل إجمالاً.

ومن ذلك تأويل الإتيان بإتيان الأمر، في قوله تعالى ﴿أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ﴾ قال ابن عباس والضحاك: أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره، وقد يذكر المضاف إليه والمراد به المضاف، كقول تعالى: ﴿وَسئَلُ الْقَرْيَةَ﴾ يعني أهل القرية. وقوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ أي حب العجل. كذلك هنا: يأتي أمر ربك، أي عقوبة ربك وعذاب ربك [١٠، ص ١٤٤].

وأول الحسن المجيء في قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾، قال الحسن: جاء أمره وقضاؤه [١١، ص ٤٢٢].

وأول الإمام أحمد المجيء في قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾، قال الإمام أحمد: إنما يجيء ثوابه، قال الإمام البيهقي أن الخبر عن الإمام أحمد ثابت بسند صحيح لا غبار عليه [١٢، ص ٣٨٦].

وأول ابن عباس رضي الله عنه ومجاهد وسعيد ابن جبير الكرسي بالعلم، روى الطبري في تفسير قوله تعالى: (وأما الذي يدل على صحته ظاهر القرآن فقول ابن عباس الذي رواه جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير، عنه أنه قال: هو علمه. وذلك لدلالة قوله تعالى ذكره: ﴿وَلَا يُؤُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ على أن ذلك كذلك، فأخبر أنه لا يؤوده حفظ ما علم، وأحاط به مما في السموات والأرض، وكما أخبر عن ملائكته أنهم قالوا في دعائهم: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر: ٧]، فأخبر تعالى ذكره أن علمه وسع كل شيء، فكذلك قوله: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [١٣، ص ٤٠١].

وروى الإمام البخاري في صحيحه في بداية باب: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمْنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾، وقال ابن جبير: ﴿كُرْسِيِّهِ﴾: علمه).

كما أول ابن عباس رضي الله عنه وجماعة من التابعين اليد بالقوة في قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ [الذاريات: ٤٧].

^٣ كتاب: التفسير. باب: يوم يكشف عن ساق. رقم الحديث: 5364.

^٤ باب: تفسير سورة ن والقلم. رقم الحديث: 5483. وصحح الخبر ابن حجر في فتح الباري ج 31. ص 824.



فقد روى الطبري في تفسيره:

«حدثني علي، قال: ثنا أبو صالح، قال: ثني معاوية، عن علي، عن ابن عباس، قوله ﴿وَالسَّمَاءَ بَنِينَا بَأَيْدٍ﴾ يقول: بقوة.

حدثني محمد بن عمرو، قال: ثنا أبو عاصم، قال: ثنا عيسى؛ وحدثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورقاء جميعا، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قوله ﴿بَأَيْدٍ﴾ قال: بقوة.

حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة ﴿وَالسَّمَاءَ بَنِينَا بَأَيْدٍ﴾: أي بقوة.

حدثنا ابن المثنى، قال: ثنا محمد بن جعفر، قال: ثنا شعبة، عن منصور أنه قال في هذه الآية ﴿وَالسَّمَاءَ بَنِينَا بَأَيْدٍ﴾ قال: بقوة.

حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد، في قوله ﴿وَالسَّمَاءَ بَنِينَا بَأَيْدٍ﴾ قال: بقوة.

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا مهران، عن سفيان ﴿وَالسَّمَاءَ بَنِينَا بَأَيْدٍ﴾ قال: بقوة [١٧، ص ٤٣٨].

وأول الإمام البخاري الضحك في قوله صلى الله عليه وسلم «فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه» [١٨، ص ٢٧٠٥]، قال البخاري: (معنى الضحك الرحمة) [١٣، ص ٤٠٣].

وأول الإمام الطبري الاستواء في قوله تعالى ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [فصلت: ١١]، فقال: (علا عليها علو ملك وسلطان، لا علو انتقال وزوال) [١٩، ص ٤٣٠].

وفيما سبق كفاية لم أراد الحق في معرفة أن السلف الكرام كانوا يلجؤون إلى التأويل في موضعه، ولم ينكروه من أصله.

المبحث الخامس: بيان اتباع الإمام النووي لهذا المسلك

وفي بيان ذلك مطلبان، المطلب الأول بيان تبنيّة للمنهج عموما، والثاني إيراد كثير من تأويلات الصفات.

المطلب الأول: تبنيّة لمنهج التأويل عموما.

قال الإمام النووي رحمه الله في المجموع: (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى في كل ليلة حين يبقى من ثلث الليل الآخر يقول: من يدعو فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفري فأغفر له» رواه البخاري ومسلم. وفي هذا الحديث وشبهه من أحاديث الصفات وآياتها، مذهبان مشهوران:

أحدهما: تأويله على ما يليق بصفات الله سبحانه وتعالى وتنزيهه عن الانتقال وسائر صفات المحدث، وهذا هو الأشهر عن المتكلمين.

والثاني: الإمساك عن تأويلها، مع اعتقاد تنزيه الله سبحانه عن صفات المحدث، لقوله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء﴾

° كتاب التوحيد. باب: قول الله تعالى: {وجوه يومئذ ناضرة. إلى ربها ناظرة}. رقم الحديث: 0007.



[الشورى: ١١]، وهذا مذهب السلف وجماعة من المتكلمين، وحاصله أن يقال: لا نعلم المراد بهذا، ولكن نؤمن به، مع اعتقادنا أن ظاهره غير مراد، وله معنى يليق بالله [١٥، ص ٥١].

المطلب الثاني: نماذج من إيراد الإمام النووي لتأويل الصفات وإقراره إياها.

أول الإمام النووي الإتيان بما يلي: (يقال في قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله أن الإتيان عبارة عن رؤيتهم إياه، لأن العادة أن من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته إلا بالإتيان، فعبر بالإتيان والمجيء هنا عن الرؤية مجازاً، وقيل الإتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه إتياناً، وقيل المراد بيأتيهم الله أي يأتيهم بعض ملائكة الله) [١٦، ص ١٩].

ومن ذلك تأويله «عن يمين الرحمن» بالحالة الحسنة والمنزلة الرفيعة [٢١، ص ٢١٢].

ومن ذلك تأويله الوجه بالذات في قوله صلى الله عليه وسلم: «لأحرقن سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» [١٥، ص ١٤].

ومن ذلك تأويل نظر الرب إلى عباده بالرحمة واللطف فقال: (ومعنى لا ينظر إليهم أي يعرض عنهم ونظره سبحانه وتعالى لعباده رحمته ولطفه بهم) [٢٠، ص ١١٦].

وغير ذلك من التأويلات الكثيرة الواردة في كتبه وكلامه رحمه الله تعالى، مما يثبت جلياً إقراره لهذا المنهج عموماً، واتباعه له في مواطن كثيرة.

الخاتمة

التأويل أحد المسالك المهمة للتعامل مع النص الشرعي كتاباً وسنة، وإهمال التأويل يوقع في مشكلات كبيرة من تناقض النصوص التي يستحيل وقوعها في كلام الشارع، وتجاوز المستحيلات العقلية وغير ذلك، كما أن التعامل مع النصوص على أن التأويل هو الأساس وليس علاجاً للضرورة يجعل من نصوص الشارع مادة هلامية يسوقها كل أحد وفق أهوائه، لذلك جعل العلماء لهذا المسلك ضوابط وأسس يتبعها المجتهد والناظر، لا سيما في النصوص التي تتناول صفات الخالق جل جلاله لأنها من أخطر الأمور التي يتعامل معها العبد، وخلص البحث إلى أن السلف كانوا يتبعون التأويل في حدود ضيقة جداً، وينكرون على من توسع فيه، والحقيقة أن الفتن والشبه في زمانهم كانت قليلة جداً، ولما كثرت الفتن واشتدت توسع الخلف في العمل بمسلك التأويل، والإمام النووي وإن كان من الخلف إلا أنه كان يميل إلى طريقة السلف، لكنه أول كثيراً من نصوص الصفات في شرح صحيح مسلم لما يقتضيه مقام الحال والواقع.

المصادر والمراجع

١. سيف علي محمد العصري. القول التمام بإثبات التفويض منذهباً للسلف الكرام. عمان: دار الفتح؛ الطبعة: ٢٠٢٢ م. ٥٠٤ ص.
٢. أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي. معجم مقاييس اللغة. ج ١. دمشق: دار الفكر؛ ١٩٧٩ م. ٥١٣ ص.
٣. محمد بن مكرم بن علي ابن منظور الأنصاري. لسان العرب. ج ١١. بيروت: دار صادر؛ ١٤١٤ هـ. ٧٤١ ص.



٤. المبارك بن محمد بن محمد بن الشيباني الجزري ابن الأثير. النهاية في غريب الحديث والأثر. ج ١. بيروت: المكتبة العلمية؛ ١٩٧٩ م. ٤٧٢ ص.
٥. أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري. صحيح البخاري. ج ١. دمشق: دار ابن كثير ودار اليمامة؛ ١٩٩٣ م. ٤٧٠ ص.
٦. فخر الدين الرازي. أساس التقديس. القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية؛ ١٩٨٦ م. ١٤٩ ص.
٧. أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي. الصحاح في اللغة والعلوم. ج ٤. بيروت: دار العلم للملايين؛ الطبعة: ٤. ١٩٨٧ م. ١٧٢٠ ص.
٨. أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري. المستدرک علی الصحيحین. ج ٢. بيروت: دار الكتب العلمية؛ ١٩٩٠ م. ٦٨٤ ص.
٩. أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري. صحيح البخاري. ج ٤. دمشق: دار ابن كثير ودار اليمامة؛ ١٩٩٣ م. ١٩٢٩ ص.
١٠. محمد بن أحمد الأنصاري أبو عبد الله القرطبي. الجامع لأحكام القرآن. ج ٧. القاهرة: دار الكتب المصرية؛ ١٩٦٤ م. ٤٠٥ ص.
١١. أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي. معالم التنزيل في تفسير القرآن. ج ٨. الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع؛ ١٩٩٧ م. ٦٠١ ص.
١٢. أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي. البداية والنهاية. ج ١٤. الجيزة: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان؛ ١٩٩٧ م. ٨٥٠ ص.
١٣. أبو جعفر محمد بن جرير الطبري. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. ج ٥. مكة المكرمة: دار التربية والتراث. ٦٠٢ ص.
١٤. أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي. الأسماء والصفات. ج ٢. جدة: مكتبة السوادبي؛ الطبعة: ١؛ ١٩٩٣ م. ٤٩٣ ص.
١٥. أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي. المجموع شرح المهذب. ج ٤. القاهرة: إدارة الطباعة المنيرية ومطبعة التضامن الأخوي؛ ١٣٤٧ هـ. ٦٥٧ ص.
١٦. أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي. المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج. ج ٣. بيروت: دار إحياء التراث العربي؛ الطبعة: ٢؛ ١٣٩٢ هـ. ٢٣٣ ص.
١٧. أبو جعفر محمد بن جرير الطبري. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. ج ٢٢. مكة المكرمة: دار التربية والتراث. ٦٠٩ ص.



١٨. أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي البخاري. صحيح البخاري. ج ٦. دمشق: دار ابن كثير ودار اليمامة؛ ١٩٩٣ م. ٢٧٥٩ ص.
١٩. أبو جعفر محمد بن جرير الطبري. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. ج ١. مكة المكرمة: دار التربية والتراث. ٥٧٥ ص.
٢٠. أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي. المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج. ج ٢. بيروت: دار إحياء التراث العربي؛ الطبعة: ٢؛ ١٣٩٢ هـ. ٢٣٨ ص.
٢١. أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي. المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج. ج ١٢. بيروت: دار إحياء التراث العربي؛ الطبعة: ٢؛ ١٣٩٢ هـ. ٢٤٥ ص.

Литература

1. Сайф 'Али Мухаммад аль-'Асри. *Аль-Кауль ат-тамам би-исбат ат-тафвид мазхабан ли-с-саляф аль-кирам*. 4-е изд. Амман: Дар аль-Фатх; 2022. 504 с.
2. Ахмад ибн Фарис ибн Закарийя аль-Казвини ар-Рази. *Му'джем маккайис аль-люга*. Т. 1. Дамаск: Дар аль-Фикр; 1979. 513 с.
3. Мухаммад ибн Макрам ибн 'Али ибн Манзур аль-Ансари. *Лисан аль-'араб*. Т. 11. Бейрут: Дар Садир; 1414 х. 741 с.
4. Аль-Мубарак ибн Мухаммад ибн Мухаммад ибн аш-Шайбани аль-Джазари ибн аль-Асир. *Ан-Нихайа фи гариб аль-хадис ва-ль-асар*. Т. 1. Бейрут: Аль-Мактаба аль-'ильмийя; 1979. 472 с.
5. Абу-'Абд-Аллах Мухаммад ибн Исма'иль аль-Джу'фи аль-Бухари. *Сахих аль-Бухари*. Т. 1. Дамаск: Дар Ибн-Касир и Дар аль-Йамама; 1993. 470 с.
6. Фахр ад-дин ар-Рази. *Асас ат-такдис*. Каир: Мактабат аль-Куллийй-ат аль-азхариййа; 1986. 149 с.
7. Абу-Наср Исма'иль ибн Хаммад аль-Джувайни аль-Фараби. *Ас-Сихах фи-ль-люга ва-ль-'улюм*. Т. 4. 4-е изд. Бейрут: Дар аль-'Ильм ли-ль-маляйин; 1987. 1720 с.
8. Абу-'Абд-Аллах Мухаммад ибн 'Абд-Аллах аль-Хаким ан-Найсабури. *Аль-Мустадрак 'аля ас-Сахихайн*. Т. 2. Бейрут: Дар аль-Кутуб аль-'ильмиййа; 1990. 684 с.



9. Абу-‘Абд-Аллах Мухаммад ибн Исма‘иль аль-Джу‘фи аль-Бухари. *Сахих аль-Бухари*. Т. 4. Дамаск: Дар Ибн-Касир и Дар аль-Йамама; 1993. 1929 с.

10. Мухаммад ибн Ахмад аль-Ансари Абу-‘Абд-Аллах аль-Куртуби. *Аль-Джами‘ ли-ахкам аль-Кур‘ан*. Т. 7. Каир: Дар аль-Кутуб аль-мисриййа; 1964. 405 с.

11. Абу-Мухаммад аль-Хусайн ибн Мас‘уд аль-Багави. *Ма‘алим ат-танзиль фи тафсир аль-Кур‘ан*. Т. 8. Эр-Рияд: Дар Тайба; 1997. 601 с.

12. Абу-ль-Фида‘ Исма‘иль ибн ‘Умар ибн Касир аль-Кураши аль-Басри ад-Димашкы. *Аль-Бидайа ва-н-нихайа*. Т. 14. Эль-Гиза: Дар Хиджр ли-т-тыба‘а ва-н-нашр ва-т-таузи‘ ва-ль-и‘лян; 1997. 850 с.

13. Абу-Джа‘фар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. *Джами‘ аль-байан ‘ан та‘виль ай аль-Кур‘ан*. Т. 5. Мекка: Дар ат-Тарбийя ва-т-турас; б.г. 602 с.

14. Абу-Бақр Ахмад ибн аль-Хусайн аль-Байхақы. *Аль-Асма‘ ва ас-сыфат*. Т. 2. 1-е изд. Джидда: Мактабат ас-Савади; 1993. 493 с.

15. Абу-Закариййа Мухйи ад-дин ибн Шараф ан-Навави. *Аль-Маджму‘ шарх аль-Мухаззаб*. Т. 4. Каир: Идарат ат-тыба‘а аль-мунира ва матба‘ат ат-тадамун аль-ахави; 1347 х. 657 с.

16. Абу-Закариййа Мухйи ад-дин ибн Шараф ан-Навави. *Аль-Минхадж шарх Сахих Муслим ибн аль-Хаджжадж*. Т. 3. 2-е изд. Бейрут: Дар Ихйа‘ ат-турас аль-‘араби; 1392 х. 233 с.

17. Абу-Джа‘фар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. *Джами‘ аль-байан ‘ан та‘виль ай аль-Кур‘ан*. Т. 22. Мекка: Дар ат-Тарбийя ва-т-турас; б.г. 609 с.

18. Абу-‘Абд-Аллах Мухаммад ибн Исма‘иль аль-Джу‘фи аль-Бухари. *Сахих аль-Бухари*. Т. 6. Дамаск: Дар Ибн-Касир и Дар аль-Йамама; 1993. 2759 с.

19. Абу-Джа‘фар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. *Джами‘ аль-байан ‘ан та‘виль ай аль-Кур‘ан*. Т. 1. Мекка: Дар ат-Тарбийя ва-т-турас; б.г. 575 с.

20. Абу-Закариййа Мухйи ад-дин ибн Шараф ан-Навави. *Аль-Минхадж шарх Сахих Муслим ибн аль-Хаджжадж*. Т. 2. 2-е изд. Бейрут: Дар Ихйа‘ ат-турас аль-‘араби; 1392 х. 238 с.



21. Абу-Закарийя Мухйи ад-дин ибн Шараф ан-Навави. *Аль-Минхадж шарх Сахих Муслим ибн аль-Хаджжадж*. Т. 12. 2-е изд. Бейрут: Дар Ихйа' ат-турас аль-'араби; 1392 х. 245 с.

References

1. Sayf 'Ali Muhammad al-'Asri. *Al-Qawl al-tamam bi-ithbat al-tafwid madhhaban lil-salaf al-kiram* [The last word in proof of delegation on the madhhab of pious ancestors]. 4th ed. Amman: Dar al-Fath; 2022. 504 p. (In Arabic)
2. Ahmad ibn Faris ibn Zakariyya' al-Qazwini al-Razi. *Mu'jam Maqayis al-Lughah* [The Dictionary of Linguistic Standards]. Vol. 1. Damascus: Dar al-Fikr; 1979. 513 p. (In Arabic)
3. Muhammad ibn Makram ibn 'Ali Ibn Manzur al-Ansari. *Lisan al-'Arab* [The Tongue of the Arabs]. Vol. 11. Beirut: Dar Sadir; 1414 AH. 741 p. (In Arabic)
4. Al-Mubarak ibn Muhammad ibn Muhammad ibn al-Shaybani al-Jazari Ibn al-Athir. *Al-Nihayah Fi Gharib al-Hadith wa al-Athar* [The Ultimate Explanation of Strange Hadiths and Athar]. Vol. 1. Beirut: Al-Maktaba al-'Ilmiyyah; 1979. 472 p. (In Arabic)
5. Abu 'Abdullah Muhammad ibn Isma'il al-Ju'fi al-Bukhari. *Sahih al-Bukhari*. Vol. 1. Damascus: Dar Ibn Kathir and Dar al-Yamamah; 1993. 470 p. (In Arabic)
6. Fakhr al-Din al-Razi. *Asas al-Taqdis* [The Foundation of Sanctification]. Cairo: Maktabat al-Kulliyat al-Azhariyyah; 1986. 149 p. (In Arabic)
7. Abu Nasr Isma'il ibn Hammad al-Jawhari al-Farabi. *Al-Sihah fi al-Lughah wa al-'Ulum* [The Authentic Dictionary of Language and Sciences]. Vol. 4. 4th ed. Beirut: Dar al-'Ilm lil-Malayin; 1987. 1720 p. (In Arabic)
8. Muhammad ibn 'Abdullah al-Hakim al-Naysaburi. *Al-Mustadrak 'ala al-Sahihayn* [The Supplement to the Two Sahihs]. Vol. 2. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah; 1990. 684 p. (In Arabic)
9. Muhammad ibn Isma'il al-Ju'fi al-Bukhari. *Sahih al-Bukhari*. Vol. 4. Damascus: Dar Ibn Kathir wa Dar al-Yamamah; 1993. 1929 p. (In Arabic)
10. Muhammad ibn Ahmad al-Ansari Abu 'Abdullah al-Qurtubi. *Al-Jami' li-Ahkam al-Qur'an* [The Compendium of Quranic Rulings]. Vol. 7. Cairo: Dar al-Kutub al-Misriyyah; 1964. 405 p. (In Arabic)



11. Al-Husayn ibn Mas'ud al-Baghawi. *Ma'alim al-Tanzil fi Tafsir al-Qur'an* [Landmarks of Revelation in the Interpretation of the Quran]. Vol. 8. Riyadh: Dar Taybah for Publishing and Distribution; 1997. 601 p. (In Arabic)

12. Ibn Kathir, Abu al-Fida' Isma'il ibn 'Umar al-Qurashi al-Basri al-Dimashqi. *Al-Bidayah wa al-Nihayah* [The Beginning and the End]. Vol. 14. Giza: Dar Hijr for Printing, Publishing, Distribution and Advertising; 1997. 850 p. (In Arabic)

13. Muhammad ibn Jarir al-Tabari. *Jami' al-Bayan 'an Ta'wil Ayi al-Qur'an* [Jami's al-Bayan on the interpretation of the verse of the Quran]. Vol. 5. Mecca: Dar al-Tarbiyah wa al-Turath; 602 p. (In Arabic)

14. Ahmad ibn al-Husayn al-Bayhaqi. *Al-Asma' wa al-Sifat* [The Names and Attributes of Allah]. Vol. 2. 1st ed. Jeddah: Maktabat al-Sawadi; 1993. 493 p. (In Arabic)

15. Muhyi al-Din ibn Sharaf al-Nawawi. *Al-Majmu' Sharh al-Muhadhdhab* [The Compendium: A Commentary on al-Muhadhdhab]. Vol. 4. Cairo: Idarat al-Tiba'a al-Muniriyyah wa Matba'at al-Ta'damun al-Akhawi; 1347 AH. 657 pp. (In Arabic)

16. Muhyi al-Din ibn Sharaf al-Nawawi. *Al-Minhaj Sharh Sahih Muslim ibn al-Hajjaj* [The Minhaj: A Commentary on Sahih Muslim ibn al-Hajjaj]. Vol. 3. 2nd ed. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi; 1392 AH. 233 p. (In Arabic)

17. Muhammad ibn Jarir al-Tabari. *Jami' al-bayan 'an ta'wil ayi al-Qur'an* [Jami's al-Bayan on the interpretation of the verse of the Quran]. Vol. 22. Mecca: Dar al-Tarbiyah wa al-Turath; 609 p. (In Arabic)

18. Muhammad ibn Isma'il al-Bukhari. *Sakhikh al'-Bukhari* [Sahih al-Bukhari]. Vol. 6. Damascus: Dar Ibn Kathir wa Dar al-Yamamah; 1993. 2759 p. (In Arabic)

19. Muhammad ibn Jarir al-Tabari. *Jami' al-bayan 'an ta'wil ayi al-Qur'an* [Jami's al-Bayan on the interpretation of the verse of the Quran]. Vol. 1. Mecca: Dar al-Tarbiyah wa al-Turath; 575 p. (In Arabic)

20. Muhyi al-Din Yahya ibn Sharaf al-Nawawi. *Al-Minhaj Sharh Sahih Muslim ibn al-Hajjaj* [The Minhaj: A Commentary on Sahih Muslim ibn al-Hajjaj]. Vol. 2. 2nd ed. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi; 1392 AH. 238 p. (In Arabic)



А.С. Аль-Асри
Позиция ранних суннитских ученых (ас-саляф) в отношении толкования...
Minbar. Islamic Studies. 2024;17(1):97–111

21. Muhyi al-Din Yahya ibn Sharaf al-Nawawi. *Al-Minhaj Sharh Sahih Muslim ibn al-Hajjaj* [The Minhaj: A Commentary on Sahih Muslim ibn al-Hajjaj]. Vol. 12. 2nd ed. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi; 1392 AH. 245 p. (In Arabic)

Информация об авторе

Абдуррахман Саиф Аль-Асри, докторант Болгарской исламской академии, г. Болгар, Российская Федерация.

About the author

Abdulrahman Saif Al-Asri, Doctoral Student of Bolgar Islamic Academy, Bolgar, the Russian Federation.

Раскрытие информации о конфликте интересов

Автор заявляет об отсутствии конфликта интересов.

Conflicts of Interest Disclosure

The author declares that there is no conflict of interest.

Информация о статье

Поступила в редакцию: 11 ноября 2023
Одобрена рецензентами: 20 февраля 2024
Принята к публикации: 14 марта 2024

Article info

Received: November 11, 2023
Reviewed: February 20, 2024
Accepted: March 14, 2024