

Ленар Гаязов

НАЦИОНАЛЬНОЕ ВОЗРОЖДЕНИЕ ТАТАРСКОГО НАРОДА И ИСЛАМ

Вопрос национального возрождения во все времена имел непреходящее значение для судеб народов. Так сложилось, что на всем протяжении человеческой истории одни народы попадали в зависимость от других. С утратой своей территориально-общинной целостности они лишались всех имевшихся свобод и в экономической, культурно-идеологической, религиозной областях. Многие народы теряли свободу безвозвратно и навсегда уходили с исторической арены, другие же в той или иной мере восстанавливали свою идентичность. Проблема потери государственности и угроза полного исчезновения в определенный момент стала актуальной и для татарского народа. С 1552 г. и по сегодняшний день эта проблема в той или иной степени волновала умы многих татар и толкала лучшую его часть на поиск ее решения. За эти 450 лет татары прошли сложный путь от полной потери всех свобод до обретения определенной автономии в политико-экономической, культурной, религиозной сферах.

С распадом СССР начался новый период в истории татарского народа. Его без сомнения можно назвать временем получения наибольших свобод, временем наибольших возможностей для возрождения национальной идентичности татар, серьезно размытой за годы нахождения сначала в составе Российской империи, затем в составе Советского Союза. Сегодня проблема воссоздания этой идентичности включает в себя многие задачи, разные авторы предлагают свои варианты решения проблемы. Но ввиду того, что общий уровень интеллектуальной, в особенности гуманитарной элиты довольно невысок, задача представляется весьма сложной. Понятно, что для создания серьезных концептуальных проектов в данной проблемной области одну из главнейших ролей играет наличие высокообразованной национальной интеллектуальной элиты, особенно в области гуманитарного знания. Но как ни прискорбно это отмечать, ее общий уровень не соответствует мировым стандартам. Так, известный татарский историк и этнограф Д.М. Исхаков, оценивая интеллектуальный уровень национальной гуманитарной элиты на форуме татарских ученых, пишет: «откровенно скажу, последние (гуманитарии – прим. А.Г.) вообще не вы-

Ислам в судьбе татарского народа

сказали каких-либо интересных идей. Были всякие заклинания и стенания, но мы слышим их уже лет двадцать... А вот глубоких размышлений, серьезной аналитики нет, не было. Философия дальнейшего движения нации отсутствовала начисто. Да и экономических, политологических и социологических выкладок тоже не было. Между тем все это – атрибуты современной нации. Вот и подумайте, нация ли мы на самом деле или мы – народ, так и не сформировавшийся в общность современного типа» [1, с. 7]. Таким образом, можно отметить, что для создания концепции нациостроительства нужны грамотные специалисты, которые могли бы правильно наметить векторы развития. Но они не могут появиться сами по себе, поэтому для их появления необходимо создать условия.

Следует особо подчеркнуть, что возрождение татарского народа должно идти в рамках тесного взаимодействия по линии власть – национальная интеллигенция. Нужно подчеркнуть, что татары сами должны заново выработать в себе те черты, которые всегда были присущи мусульманам в общем и татарам в частности. Это воля, целеустремленность, инициативность. Но как этого добиться, если наш народ сегодня слишком сильно ориентирован на достижение материальных благ. Эта проблема детерминирует развитие не только татарского народа, но и всего человечества. Увлеченность сугубо мирским является главной духовной проблемой абсолютно большей части людей на земле. Она, на наш взгляд, и является основной, когда речь идет о возрождении народа, о восстановлении его идентичности. Нужно понимать, что сегодня, когда мы говорим о возрождении целой нации, надо вести речь о возрождении, или духовном пробуждении личности, из которой состоит эта нация. А личность, нация, да и весь мир находится в глу-

боком кризисе. Политолог, президент центра «Россия – Исламский мир» Ш.З. Султанов так характеризует эту ситуацию: «С моей точки зрения в рамках системного глобального кризиса кризис смысла жизни является ключевым. Это ядро кризиса. Потому что проблема смысла жизни – это ключевая проблема для любого человеческого сознания независимо от того, на какой социальной ступеньке ты находишься. Через этот кризис Всевышний показывает, насколько эфемерны восприятие, убеждения, фальсификация смысла жизни, которые навязывались западной цивилизацией. Почему именно западные интеллектуалы ставят на передний план проблему смысла жизни? Потому что западная технологическая цивилизация сделала одну удивительную вещь – она уничтожила внутренний мир человека. Она внутреннее жизни человека сделала внешним. Внешняя среда для западной цивилизации является единственной реальностью. Внутренняя среда человека – это эфемерность, иллюзия. В этом отличие западной цивилизации от всех предыдущих форм цивилизаций. Это связано с одним очень важным моментом. Западная цивилизация – это единственная цивилизация, где во главу угла ставятся экономические ценности. Все подчинено экономическому росту. Наука, религия, культура, искусство, все подчинено экономическому воспроизводству. В этом смысле человек становится подчиненным элементом этой системы. Человеку навязываются те ценности, которые нужны этой системе массового потребления и массового воспроизводства. Поэтому человек теряет ощущение поиска смысла жизни [2]».

Вот в этом и видится главная проблема нашего народа. Она относится не к общему национальному порядку, а к индивидуальному, личностному. Проблема – это сам чело-

век. Говоря о возрождении татарского народа, прежде всего нужно вести речь о духовном возрождении татарина-мусульманина. Именно такой путь представляется нам единственно верным. А уже затем можно начинать думать о материальной стороне вопроса. На наш взгляд, очень точно об этом сказал выдающийся турецкий ученый, политик, богослов Х. Баш: «Я твердо уверен, что начало всех проблем, существующих в мире, - сам человек. Человек несет в своем внутреннем мире тень общества, в котором он живет. Все состояния этого общества: политические, социальные, нравственные, правовые проблемы; положительные тенденции, отрицательные тенденции развития; взаимопомощь и взаимоуважение, зависть и беспорядок, мир и спокойствие - всегда непосредственно связаны с состояниями человеческой души [3]». Сегодняшние интеллектуалы же в большинстве своем обращают внимание лишь на материальный и культурный прогресс. Современные татарские интеллектуалы, рассуждая о современном месте татарского этноса в глобализирующемся мире, утверждают необходимость интеграции в него при сохранении своих национальных особенностей. Это обосновывается ими в духе старых представлений о необходимости следования тенденциям мирового (чит. западного) развития. Но возможно ли сегодня, интегрируясь в эту цивилизацию, сохранить свою идентичность? На наш взгляд, этот вопрос, несмотря на кажущуюся простоту, является сложным в плане осмысления и представляет трудность для практической реализации. Мы в свою очередь постараемся на него ответить.

Как известно, процесс модернизации и реформации в исламском мире начался в 19 веке под влиянием запада. Отправной точкой можно считать

египетский поход Наполеона, с которым на восток пришло не только войско, но и ученые, в частности ученые-ориенталисты. Эдвард Саид в своей книге «Ориентализм» не случайно пишет, что западная ориенталистика является собой инструмент проведения политики колониализма [3]. Таким образом, западный мир еще более двух веков назад через развитие своей ориенталистики начал, и небезуспешно, подогревать идею ущербности, отсталости мусульманских народов в политической, экономической, научной, культурной и вообще во всех сферах развития человеческих отношений. Эта фиктивная, абсолютно безнравственная и политически ангажированная идея утверждала вторичное положение мусульманских государств, «туземцев», по отношению к первичному западному обществу. Базисом этой идеи было и остается то, что «золотой век» человечества западный мир видит в будущем, т.е. в западном обществе складывается идея прогресса, тогда как исламский мир, несущий эсхатологическое послание, четко осознает, что человеческая история со времени изгнания Адама из Рая движется ко Дню Воскресения, при этом постоянно деградируя [4].

Таким образом, мы можем сделать два вывода. Во-первых, модернизация - это явление, навязанное западом исламскому миру искусственно и насильно. Процесс, который в корне противоречит тому пути, по которому развивался исламский мир до этого. Во-вторых, запад, будучи увлеченным идеей тотального прогресса, перенес эту идею в исламскую среду. На западе со времен гуманизма доминантой стал антропоцентризм, который лишь усилился в эпоху Просвещения. Вера в абсолютную силу человека исключила из жизни божественное присутствие - «бог умер». То есть на западе возобладали секуляризм и ма-

Ислам в судьбе татарского народа

териализм, составляющие саму суть модернизма, и которые затем не без помощи ориенталистов прижились и пустили ростки на исламской земле. Имманентная природе западной цивилизации идея абсолютизации научного познания реальности исключила из познавательной сферы человека любые формы, кроме разума. Человеческий разум был возведен в абсолют. Значение любых других форм познания, в том числе трансцендентной, было нивелировано. Позитивизм, являющийся основой современной науки, наряду с акцентированием внимания на секуляризме, выдвигает идею о том, что только современная наука является приемлемой для всех, глобальной и объективной формой знания [5]. Основным методом же позитивисты считают эмпирический. Но это в корне противоречит исламской науке, в основании которой лежат Коран и Сунна. То есть исламская наука в своей основе опирается на божественное откровение.

Под влиянием западной науки с ее эмпирической методологией, признанием разума как основного познавательного инструмента, в исламском мире в 19 веке возникло модернистское¹ течение. Его сторонники выступили за реформацию, возрождение исламского мира, взяв за основу западную Реформацию. Обратимся к турецкому исследователю Али Риза Байзану. «Модернизм не просто проник в наше сознание, вся наша среда в значительной мере сформировалась под влиянием модернизма. Нас не удивляет то, что интеллектуалы, среда и сознание которых формировались под влиянием модернизма, сочли более подходящими для своего ума ориенталистские толкования Ислама. С тех пор, как мусульмане столкнулись с модернизмом, особенно, как мы видим это на примерах Джамали ад-Дина аль-Афгани и Мухаммада Абдо в Египте и Саида Ах-

мад Хана в Индии, под предлогом пересмотра исторически сложившейся в Исламе традиции, предметом дискуссии стала сунна Милости мирам Святого Пророка Мухаммада (САВС). Главной осью проектов Афгани, Абдо и Ахмад Хана стал вопрос: «Как мы можем создать синтез между Исламом и современной цивилизацией?» Если быть точнее, Афгани, Абдо и Ахмад Хан принимают модернизм как данность без всяких возражений, раздумывая над тем, каким образом можно интерпретировать Ислам в соответствии с модернизмом... Если быть точнее, то модернистские и реформистские богословы уже явным образом оспаривают связующую роль Корана. Некоторые из них даже высказывают различные сомнения относительно правильности Священного Корана как божественного откровения» [5].

Таким образом, мы можем сделать вывод, что модернизм не может быть адекватным ответом на вызовы современности и уж тем более не может служить системой для возрождения исламского мира. Соответственно попытки татарских мусульманских богословов реформировать татарское общество 19 века в духе идей модернизма априори не могли достичь результата. Тот подъем в татарском обществе, о котором говорят многие татарские ученые, был, на наш взгляд, лишь временной вспышкой, а никак не реальным возрождением татарского народа. В связи с этим важно обратить внимание на такую проблему, как потеря татарами своей государственности. Почему это произошло? Ведь Казанское ханство для своего времени было довольно сильным государством. Мы считаем, что это произошло из-за отхода татар от своих традиционных религиозных ценностей, потери духовного стержня и упадка нравственности. Это произошло из-за замены религиозных прин-

ципов материальными. Если мы обратимся к истории Золотой Орды, татарских ханств, то в их развитии отчетливо увидим одну характерную особенность. Усиление Золотой Орды было связано с принятием ислама, в чем основную роль сыграли тарикат ясавийя [6]. «Роль суфийских орденов в Золотой Орде и поздnezолотоордынских татарских ханствах до сих пор остается изученной весьма слабо. Между тем есть основания полагать, что суфийские тарикаты в этих государствах играли ведущую роль» [6]. Если суммировать вышесказанное, можно сказать, что суфизм является школой воспитания нравственности в исламе и эти государства были сильны, когда общество было воспитано великими духовными наставниками, и как только произошел отход от этой традиции, сначала в золотоордынском, затем и в позднетатарских ханствах, произошло нравственное падение, а вслед за этим эти государства прекратили свое существование.

Задача заключается в воспитании цивилизованного человека. «Цивилизованный человек действует, осознавая, что он всегда находится на виду у Божественной Силы. Он всегда контролирует себя, следит за собой, отличается устойчивостью. Там, где он присутствует, есть справедливость, распространяющаяся на всю жизнь, начиная личной и заканчивая общественной. Там нет места угнетению и притеснению. Цивилизованный человек обрел себя себе во благо. Прежде всего такой человек воскресил свой внутренний мир. А затем только он может, придавая материи определенную форму, употребить ее на пользу человечеству 8. Таким образом, цивилизованность – в первую очередь вопрос внутреннего мира, вопрос сущности человека. Форма моделируется в соответствии с качествами сущности» [3].

Сегодня перед татарской национальной интеллигенцией стоит задача найти пути возрождения татарского народа, воссоздания его национальной идентичности. Разные авторы приводят различные идеи. Уже упомянутый нами Д. Исхаков приводит концепцию этностроительства, опирающуюся на культурное, экономическое, религиозное возрождение. Его идеи представляются весьма содержательными. Р.Хакимов [8] в свою очередь представляет концепцию, получившую название «модель Татарстана». В основании этой модели лежит идея создания в Татарстане светского общества с взаимным уважением прав и свобод разных этнических и конфессиональных групп. Его можно отнести к лагерю реформаторов-модернистов. Его концепция «евроислама», акцентирующая внимание на своеобразии развития татар-мусульман как части европейского континента в силу их тесной связи с Россией, находится в чреде других подобных реформаторских идей. На наш взгляд, такоевольное толкование Священного Корана, которое позволяет себе Р. Хакимов, противоречит духу ислама, о чем мы говорили выше. Но в его оправдание можно сказать, что он является политическим деятелем, и его изыскания в политической сфере являются весьма интересными и заслуживающими внимания. Другой татарский ученый, оппозиционер Виль Мирзаянов одну из существенных проблем татарского народа видит в отсутствии татарской общественной организации, имеющей международный статус.

Мы не будем рассматривать всех национальных деятелей, так как это не входит в задачу данной работы. Отметим только, что все авторы, которые составляют золотой фонд ученой интеллигенции татар, при рассмотрении проектов возрождения

Ислам в судьбе татарского народа

татарского народа делают акцент на политических, экономических, культурно-идеологических проблемах, то есть на проблемах внешнего порядка. И даже когда они рассуждают о религиозном возрождении, это, как правило, рассматривается ими как нечто абстрактное, как создание сети мусульманских учебных заведений, в которых можно будет получить ре-

лигиозное образование. Все это безусловно необходимо. Но мы в свою очередь считаем, что ключевая идея возрождения татарского народа заключается в духовно-нравственном воспитании личности, которое осуществлялось целыми поколениями наших предков, и что являлось основой стабильности и мощи их государств.

ПРИМЕЧАНИЯ:

1. Модернисты (реформаторы) выступают за приспособление Ислама к нуждам современного мира. Они ищут в самом Исламе такие нормы, которые легализовали бы необходимость осуществления реформ в обществе. Модернисты обращаются к европейским достижениям в попытке применить их в исламском обществе. Они выступают за переосмысление Корана и сунны, за реформирование шариата и фикха. Иными словами, они пытаются очистить Ислам от закоснелых, по их мнению, элементов.

ЛИТЕРАТУРА

Современная татарская нация: концептуальные исследования. – Казань: Институт истории им. Ш. Марджани АН РТ, 2007. – 247с.
Султанов, Ш. З. Современный кризис смысла жизни. Режим доступа: http://vkontakte.ru/video5063272_133185812, свободный. Проверено 8.12.2009.
Баи, Х. Макалат. Ислам: секрет становления. – Ярославль: ДИА-пресс, 2000. – 312с.
Саид, Э.В. Ориентализм. Западные концепции Востока. СПб.: «Русский мир», 2006. – 637с.
Джемаль, Г. Освобождение ислама [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://www.kontrudar.ru/material.php?id=192>, свободный. Проверено 12.04.2008.
Ali Riza Bayzan: Oryantalizm ve dinde reform meselesi. Режим доступа: www.yenimesaj.com/tr, свободный. Проверено 12.05.2008.
Исхаков, Д.М. Новые концептуальные подходы к национальной истории татар // Звезда Поволжья, 2008. № 28. Режим доступа: <http://tatpolit.ru/category/zvezda/2008-09-18/955>, свободный. Проверено 7.12.2009.
Хакимов, Р.С. Тернистый путь к свободе (Сочинения. 1989-2006). – Казань: Татар. кн. изд.во, 2007. – С. 368.

АННОТАЦИЯ

В статье анализируется ключевая проблема развития татарского народа – национальное возрождение. Через обращение к истории автор приводит свою оригинальную идею восстановления национальной идентичности татар на основе духовного возрождения личности.

LENAR GAYAZOV

NATIONAL REVIVAL OF TATARS: THE EXPERIENCE OF PHILOSOPHICAL REFLECTION

SUMMARY

The article examines the key issue of development of the Tatars - national revival. After an appeal to the history the author cites his original idea of rebuilding the national identity of the Tatars on the basis of the spiritual rebirth of the individual.

Гаязов Ленар Дельфарович - аспирант отдела истории общественной мысли и исламоведения Института Истории им. Ш. Марджани АН РТ.
E-mail: legayaz@rambler.ru