

Баирова З. М. (РИИ, Казань)

АКТУАЛЬНЫЕ ПРОБЛЕМЫ В СУПРУЖЕСКИХ ОТНОШЕНИЯХ В СОВРЕМЕННЫХ МУСУЛЬМАНСКИХ СЕМЬЯХ: ТЕОЛОГИЧЕСКИЙ ПОДХОД

Аннотация: В представленной статье рассматриваются проблемы современных мусульманских семей, таких как: переход от традиционной для ислама патриархальной семьи к семье нуклеарной, снижение рождаемости, смещение от традиционного семейного начала в сторону индивидуально-личностного, т.е., эгалитарности, увеличение количества межконфессиональных браков

Ключевые слова: мусульманская семья, брак, семейные ценности, развод, полигамия, межконфессиональные браки

Actual problems in marital relations in modern Muslim families: theological approach

Abstract: In the presented article the problems of modern Muslim families are considered, such as the transition from the traditional for the patriarchal family of Islam to the nuclear family, the decrease in the birth rate, the shift from the traditional family beginning towards individual-personal, ie, egalitarianism, the increase in the number of inter-confessional marriages

Key words: Muslim family, marriage, family values, divorce, polygamy, inter-confessional marriages

Упадок религиозного сознания общества в современных условиях в некоторой степени задел и ислам [1]. Экономические, политические, социальные и нравственные изменения в современном обществе затрагивают многие аспекты внутрисемейных отношений в мусульманских семьях. В связи с этим, особенно актуальным становится изучение религиозных исламских семейных традиций.

Мусульманская семья остается окруженной множеством мифов и предрассудков, таких как приоритетность полигамии, лимитированность прав и гражданских свобод женщины в семье и в мусульманском обществе. Подобного рода заблуждения, по мысли М.В. Вагабова, в реальности контрастируют с идеями мусульманской богословской мысли, нравами и правилами современных правоверных мусульман [2, с. 4]. Претерпев ряд исторических, экономических и социальных изменений, в большинстве своем, мусульманская семья обособляется. На смену традиционной для ислама, патриархальной семье, приходит семья нуклеарная, т. е., состоящая из ро-

дителей и детей, или только из супругов, где на первый план выступают супружеские отношения, а не отношения между представителями разных поколений [3, с. 10]. Мусульманские семьи становятся все более эгалитарными, где в принятии решений участвуют все члены семьи, в противовес патриархальным семьям, где традиционно старший мужчина обладал приоритетным правом голоса [4, с. 61].

Следовательно, с одной стороны, в ней сохраняется традиционный (патриархальный) брак, при наличии всех его признаков и традиций шариата. С другой, имеет место смещение от традиционного начала в сторону индивидуально-личностного, т.е., эгалитарность семьи.

По мнению Мухамеда Джалал Аббаси – Шавази, одной из ведущих проблем современных мусульманских семей является снижение рождаемости. По статистике в исламском мире рождаемость за последние 50 лет сократилась в два-три раза [5]. Особенно это характерно для экономически развитых, европеизированных арабских стран. В современной мусульманской семье воспитываются максимально два ребенка, и причины подобного рода детности семьи кроются не столько в модернизаторской политике конкретного

государства или низком уровне жизни населения, а в большей степени в наличии кризиса духовно-нравственных и семейных ценностей.

По закону шариата в семье должно родиться столько детей, сколько определил Аллах [6]. Искусственное прекращение беременности – великий грех, нарушение религиозных предписаний. Сегодня только сами супруги, учитывая конкретные условия, решают вопрос о количестве детей в их семье. Молодежь планирует воспитывать не более двух детей.

Одной из актуальных религиозных, юридических и социально-психологических проблем современной мусульманской семьи является развод. Проанализировав большое число публикаций в Интернете, нами было обнаружено незначительное число данных, относительно статистики разводов в среде мусульман. Что формирует научный интерес, раскрывая перед исследователями простор для предположений, догадок, относительно конкретизации факторов распада мусульманской семьи на современном этапе.

С одной стороны, имеет место упоминание о тенденции увеличения бракоразводных процессов среди мусульман. По данным американского ученого Н. Эберштадта, на

фоне увеличения числа браков в арабском мире указанная тенденция быстро развивается относительно увеличения числа бракоразводных процессов [6]. В свою очередь, ситуация, когда 40% молодых семей распадается спустя 1-2 года после женитьбы является характерной особенностью современной российской Уммы [7].

С другой стороны, последние обнаруженные нами данные, относительно статистики разводов, а также разных аспектов семейных взаимоотношений представителей разных религий, осуществленных на базе кафедры «Социологии семьи» социологического факультета МГУ имени М.В. Ломоносова, указывают на положительную динамику. Численность разведенных супругов в 2005 году у опрошенных нерелигиозных респондентов составила 14,5%, у христиан – 12,3%. В свою очередь, у мусульман был зафиксирован самый низкий процент разводов – 6,1% [8].

Прежде чем перейти к рассмотрению и перечислению факторов, обуславливающих учащение разводов в мусульманских семьях, важным считаем отметить, что, независимо от вероисповедания, выделяется ряд супружеских «зон разногласий», таких как:

- возникновение конфликтов в семье на фоне не-

удовлетворенности потребностей во взаимопомощи и взаимоподдержке;

- неудовлетворенность сексуальных потребностей одного из супругов;

- адюльтер;

- чрезмерное вмешательство родственников во внутрисемейные отношения;

- наличие вредных пристрастий у супругов;

- индивидуальные особенности личности супругов;

- материальные затруднения, финансовая нестабильность;

- несовпадение взглядов на воспитание детей и жизненных ценностей.

Однако одна из основных причин возникновения конфликтов и кризисов в отношениях супругов в современных мусульманских семьях, по нашему мнению, заключается в том, что один или оба супругов не достаточно знакомы с исламским этикетом, его нормами и принципами, обуславливающими права и обязанности членов семьи [9]. Следовательно, одним из основополагающих факторов разрушения семьи в настоящее время является игнорирование супругами законов Аллаха, обязанностей, возложенных им на супругов, элементарных предписаний ислама.

Современный кризис духовности проявляется в размы-

вании, разрушении и искажении веками складывавшихся религиозных устоев, имеет место в различных странах, в том числе и в России, затрагивая мусульманские семьи, отмечает глава департамента геокультуры Института стратегических исследований Кавказа Э. Кулиев.

Ан-Ниса (Женщины), 34-й аят из 176 гласит: «Мужчины являются попечителями женщин, потому что Аллах дал одним из них преимущество перед другими, и потому что они расходуют из своего имущества» (Коран: 4:34). На практике, мужчина часто материально не обеспечивает жену, конфликтует, унижает, оскорбляет ее. Женщина вступает в споры с мужем, отказывается от домашних обязанностей, часто и без особого повода требует развода. Пророк Мухаммед (мир ему и благословение) в хадисе сказал об этом следующее: «Женщина, требующая у мужа развода без крайней необходимости, лишается даже аромата Рая».

Несмотря на то, что ведущая роль в мусульманском обществе, его социальных, религиозных и политических институтах, по-прежнему отводится мужчинам, в настоящее время прослеживается тенденция к повышению статуса современной мусульманской женщины [10, с. 169].

Отметим, что как любое социальное явление, изменение статуса женщины имеет как положительные, так и негативные последствия. Согласно канонам шариата, женщина должна демонстрировать покорность и повиновение супругу, исполнять его пожелания, по крайней мере, официально.

Участились случаи, когда в семьях, где женщина способна обеспечить себе финансовую независимость, мужчина начинает более халатно относиться к своей обязанности обеспечивать семью. В итоге его авторитет подвергается сомнению, а современная женщина все чаще играет роль неформального лидера, партнера и добытчика в семье [11, с. 177].

Такие современные исследователи, как Т.А. Пшеничная, Л.Н. Фролова, указывают на упадок нравственности и увеличение числа разводов среди мусульман именно по причине нарушения традиционного распределения семейных и гендерных ролей.

В развитых странах мусульманки принимают участие в экономической и политической жизни общества наряду с мужчинами: они водят автомобили, получают высшее профессиональное образование, занимаются любимым делом, чаще всего выбирая профессии и род деятельности,

подобающий для правоверной (сферы медицины, образования и пр.).

В магистерской диссертации по психологии З. Баировой было выявлено, что профессиональная занятость женщины в мусульманских семьях определяет степень удовлетворенности браком и ролевые представления. В целом в мусульманских семьях, не зависимо от профессиональной занятости женщины, общая удовлетворенность браком – высокая. Однако мужьями домохозяйек меньшее значение придавалось социальной активности жены, они оказались более удовлетворены взаимоотношениями в семье, по сравнению с мужьями работающих мусульманок, которым не хватало взаимопонимания, психологической поддержки со стороны супруги.

Выяснилось, что конфликтным фактором, влияющим на благополучие брака супругов в мусульманских семьях, является внутреннее напряжение, ощущаемое женщинами из-за совмещения хозяйственной, воспитательной, психотерапевтической и профессиональной ролей, наряду с отсутствием согласования ожиданий супругов, относительно выполнения супругом хозяйственно-бытовых вопросов, родительских обязанностей, оказания моральной под-

держки. Следовательно, для мусульман действительно неприемлема идея размывания границ между социальными и гендерными ролями мужчины и женщины.

К ведущей причине большей устойчивости мусульманских браков Е.А. Захаровой относится тот факт, что в большинстве случаев семейные роли в них согласованы и принимаются обоими супругами, тогда как в исследованных ею семьях славян чаще имел место ролевой конфликт, относительно доминирования – подчинения в отношениях супругов [12, с. 558]. Отметим, что в настоящее время данное утверждение весьма спорно ввиду того, что отсутствует такого рода статистка, и научные данные на предмет сравнительного анализа.

Как указывалось ранее, распад семьи представляет одну из наиболее серьезных религиозных и социальных проблем. К разводу в мусульманских семьях также приводит эгоцентризм одного или обоих супругов – отсутствие желания прислушиваться к мнению друг друга, изменять собственные привычки и уклад жизни.

Также к негативным факторам, провоцирующим разводы среди мусульман можно отнести разницу в акыде (вероубеждении), образовании,

социальном статусе, мировоззрении или в возрасте супругов.

Вредит отношениям как недопонимание супругами ответственности и легкомысленное отношение к никаху, так и необоснованная спешка с никахом. Пророк Мухаммад (мир ему) сказал: «Верующий мужчина не имеет права ненавидеть верующую женщину. И если он недоволен одной чертой ее характера, то другая черта ему точно понравится». Из этого высказывания следует, что в основе нравственного совершенства и духовного богатства правоверных мусульман – терпимое отношение. Супругам не должно потакать всем пожеланиям друг друга, в особенности тем, что противоречат установлениям Аллаха.

Дух брака в Исламе – это дух взаимного уважения, доброты, любви, сотрудничества и гармоничных взаимоотношений. В Коране написано, что: «они (жены) – одеяние для вас, а вы (мужья) – одеяние для них» (Коран, 2:187). Следовательно, супругам предписано выполнять защитную, охранительную функцию, защищая интимную сторону взаимоотношений от чужих глаз, обеспечивая уют, украшая и охраняя друг друга.

Доктор теологии Ахмед Ниязов указывает на значимость

понимания отличий, относительно специфики бракосочетания, регистрируемого государством, и традиционного исламского бракосочетания: религиозный обряд неверно представлять лишь в юридической, правовой плоскости. Бракосочетание в исламе является не просто договором между супругами, а, своего рода формой поклонения, способом снискания довольства Аллаха.

Отметим, что в особой «группе риска» находятся вторые жены, ввиду того, что мусульманин вторую жену может выбрать на фоне семейных проблем с первой женой, или во время длительного отъезда в другой регион или город. Положение второй жены часто вызывает недовольство у женщины: в современных реалиях она чаще всего не проживает с мужем и его первой женой, вынуждена сама обеспечивать себя и ребенка. Ввиду того, что мужчины зачастую оказываются не в силах обеспечить финансовую стабильность второй, а подчас и первой жене. К разрыву отношений приводит также и то, что мужчина не выдерживает женской ревности, груза ответственности и материальных проблем.

Рассмотрим еще одну проблему функционирования мусульманской семьи – свобода выбора брачного партнера. В

исламской традиции пару для сына или дочери, как правило, искали родители. Этот порядок в настоящее время не всегда соблюдается: уже практически нет браков по принуждению.

Если ранее родители о традиции осуществляли выбор спутника жизни детям, знакомства молодежи, как правило, происходили на собраниях в мечетях, на свадьбах родственников и общих знакомых, то в 21 информационный век молодежь самостоятельно решает эти вопросы – чему способствуют коммуникационные цифровые технологии, Интернет, различные социальные сети, сайты. Что дает ей определенную свободу выбора: при внешне уважительном отношении к старшим членам семьи в ситуации принятия значимых решений все чаще право выбора остается за молодыми людьми.

Увеличился выбор и, как не парадоксально, обесценились взаимоотношения и личность партнера. Молодыми мусульманами до конца не осознается смысл семьи и брака в исламе, а браки заключаются в угоду страстям, что неминуемо ведет к распаду семьи.

В качестве итога, относительно анализа проблематики разводов, подходит высказывание социолога М. Касумова, относительно того,

что государству необходимо принимать более активное участие в решении социальных, нравственных и религиозных вопросов мусульман. По его мнению, «численность разводов снизиться лишь при условии обретения большинством граждан твердых морально - нравственных устоев» [13, 245].

Одним из актуальных вопросов функционирования мусульманской семьи на современном этапе также является полигамия, ввиду того, что имеют место попытки к ее узакониванию среди российских мусульман. В частности, в мае 2015 году за легализацию полигамии высказывался президент Чечни Рамзан Кадыров, однако данное заявление не было поддержано большинством государственных деятелей Российской Федерации. Необходимо отметить, что в российском законодательстве наказание за многоженство отсутствует, но одновременно оно официально и не разрешается. По свидетельству духовных лидеров, рост численности полигамных семей имеет место в Дагестане, Чечне, Ингушетии, Татарстане.

По мысли теолога С. Гасановой, отсутствие признания государством браков, заключающихся религиозными институтами, провоцирует ряд социальных проблем [13,

246]. Одной из таких проблем является столкновение верующих с ситуациями, где они вынуждены делать выбор между соблюдением норм действующего законодательства конкретного государства и исполнением религиозных предписаний. Существующая обстановка дает основания теологам осуществить тщательный пересмотр положений шариата в соответствии с современными реалиями.

Проанализировав тексты сайтов islam.ru и islamdag.ru, С.В. Лурье пришел к заключению, что современное российское мусульманское общество с трудом реализует идею полигамии. На практике для заключения такого рода брака, имаму необходимо выяснить, было ли получено согласие первой жены, в состоянии ли муж обеспечить своих жен всем необходимым. Негативным моментом, который играет не в пользу полигамии, является то, что некоторые мусульмане заключают повторный брак, минуя мечеть.

В результате появляются обманутые и брошенные жены, неполные семьи, дети теряют отцов, что формирует отрицательное общественное мнение о полигамии. Имеет место также тот факт, что в полигамных семьях возникает множество внутрисемейных конфликтов – между женами

и мужьями, между двумя женами одного мужа, которые в крайних случаях даже приводят к семейным и личным трагедиям.

Российские женщины мусульманки в большинстве своем подходят к построению семьи с индивидуалистских позиций: их желание сознательно придерживаться норм шариата вступает в конфликт, ввиду достаточно романтических представлений о браке.

В свою очередь, мужчина, решившийся поэкспериментировать с полигамией, в массовом сознании предстает именно «экспериментатором», и общество, особенно его женская половина, скорее отказывает ему в праве на этот эксперимент, чем признает его легитимность. При этом первая жена мужчины воспринимается как «жертва» эксперимента, а вторая жена – в качестве расчетливой разрушительницы семьи, готовой на любого рода агрессивные действия ради избавления от одиночества [13, с. 276].

Таким образом, можно сделать вывод, что наличие такого рода искаженных представлений в российском обществе объясняется тем, что далеко не все современные мусульманские семьи строят свои отношения в соответствии с шариатом.

Современная молодежь не-

достаточно ответственно подходит к вопросам создания семьи, не столь ориентирована на укрепление семейного очага. В частности, все более либерально общественное мнение по отношению к изменам, особенно это, по мысли Т. Атаева, касается виртуального пространства.

В ходе теологического анализа актуальных проблем в супружеских отношениях в мусульманских семьях также отметим тенденцию к увеличению числа межконфессиональных браков среди молодежи. Для России, на территории которой проживают представители 197 национальностей, проблема межконфессиональных браков весьма актуальна и представляется достаточно спорной: у такого рода браков много как противников (особенно среди правоверных мусульман), так и сторонников. Такого рода браки (межконфессиональные, межэтнические) представляют собой столкновение, прежде всего, различных культурно-религиозных моделей поведения супругов и членов их семей [14, с. 49].

Известно, что для каждой культурно-религиозной модели семьи характерны специфические особенности, хотя, безусловно, все они могут трансформироваться под воздействием различного рода

политических, социально-экономических, и в особенности миграционных процессов. Однако уникальность национального менталитета любого этноса определяет межэтнические различия, прямо или косвенно взаимосвязанные с развитием и жизнестойкостью семьи.

Как следствие – появляется проблема личностной самоидентификации людей с разными установками и представлениями о жизни. Напряженность может возникать по причине противостояния и обвинений родственников, земляков, из-за сформировавшегося ложного стереотипного общественного мнения об определенной нации.

Согласно шариату, правоверной мусульманке запрещено выходить замуж за кяфира («неверного») или за представителя иной конфессии. «Не выдавайте замуж [мусульманок] за язычников, пока те [язычники] не уверуют» (Коран 2: 221). В свою очередь, мусульманину разрешается взять в жены христианку или иудейку, с учетом принятия ею мусульманства.

В своей статье «Богословский аспект межэтнических и межконфессиональных браков в трудах мусульманских мыслителей» Р.К. Адыегамовым приводятся аяты Корана, категорично свидетельствующие в пользу отрицательного отно-

шения к межконфессиональным бракам: «...многобожники зовут к адскому огню, а Аллах зовет вас в рай...», «... не женитесь на многобожниках, пока они не уверуют...» (Коран 2: 221).

Исламовед Р.К. Адыегамов к одной из наиболее часто встречающихся проблем, относит то, что по шариату, юному мусульманину требуется, прежде всего, получать религиозное воспитание [15, с. 54]. Тогда как дети в межэтнических, межконфессиональных семьях зачастую сталкиваются с трудностями билингвизма (двуязычия), означающего наличие практики попеременного пользования двумя языками и владение ими. Они утрачивают представление о языке одного из супругов, не получают возможности развивать мировоззрение, относительно формирования представления о себе как о представителе конкретной религии или этноса.

Усугубляют эти проблемы, по мысли Г. Галлиевой и Л. Карцевой, отсутствие у родителей и молодежи религиозного образования, опыта, критического мышления, смирения и терпения [16, с. 71]. Согласно исследованию вышеуказанных авторов, именно функцию передачи духовного наследия предков современные мусульманские семьи выполняют все менее и менее активно.

В рамках темы и цели исследования нами излишне не концентрируется внимание на вышеуказанной проблематике, однако считаем необходимым высказать собственное наблюдение по проблеме: межконфессиональные браки зачастую заключаются молодежью, не обладающей достаточно крепкой верой и четкими представлениями о собственном менталитете, представлениями о себе, как о представителе и последователе конкретной религии, т.е., сформированной религиозной идентичностью.

В заключении отметим, что к симптомам негативной динамики в отношении функционирования мусульманской семьи нами относится ослабление в выполнении семьей таких функций как репродуктивная, воспитательная и духовная. В нынешних условиях глобализации мусульманские семьи, невзирая на свой консерватизм, демонстрируют определенные возможности для модернизации соответствующих правовых норм: уже наметились изменения в иерархии семьи.

Историко-культурная, политическая и экономическая ситуация априори влияет на соотношение ценностей семьи, а значит, и на специфику социальной адаптации мусульманской молодежи, ценностные

ориентиры которой все чаще распространяются за пределы ислама, отражая специфичность суждений о морали и нравственности, взглядов на сферы досуга, культуры, образования, материальную и экономическую составляющие современной жизни. Любовь к противоположному полу, личное счастье зачастую становятся для них менее привлекательными категориями, нежели преданность Аллаху.

В некотором смысле современной мусульманской молодежью нивелируется понятие «семейная ценность». Идеология индивидуализма, конформизма и потребления периодически внедряемая сегодня отрицательно воздействует на отношения мужчин и женщин. К сожалению, молодое поколение мусульман продолжает вбирать в себя такого рода пропагандируемую вседозволенность, представленную в качестве «показателя» внутренней свободы личности и ее прав. Внутренняя вера мусульманина, опора на национальные, духовные традиции его нации превращаются в оплот, продолжающий ответственное отношение к созданию и укреплению семьи.

Подробнее роль религии и религиозности в мусульманских семьях будет рассматриваться нами в следующем параграфе работы.

Литература:

1. Кувакин В.А. Религиозная философия в России [Электронный ресурс]. URL: <http://www.humanism.ru/religioznaya-filosofiya-v-rossii/> (дата обращения: 18.10.2017).
2. Вагабов М.В. Исламский монотеизм и феноменальные особенности // Исламоведение. – 2011. – № 1. – С. 4.
3. Эйдемиллер Э. Г. Семейный диагноз и семейная психотерапия. – СПб.: Речь, 2006. – С. 10.
4. Галиева Г., Карцева Л. Современная семья в исламе: теоретико – эмпирический анализ/Г. Галиева., Л. Карцева// Журн. RELGA. – 2007. – № 17. – С. 61.
5. Мусульманский мир и демографическая ситуация: неожиданное прозрение [Электронный ресурс] URL: http://islam-today.ru/obsestvo/musulmanskij_mir_i_demograficheskaya_situaciya_neozhidannoe_prozrenie/ (дата доступа: 30.08.2017).
6. Резкое снижение рождаемости в мусульманском мире [Электронный ресурс] URL: http://islam-today.ru/obsestvo/rezkoe_snizhenie_rozhdaemosti_v_musulmanskom_mire/ (дата доступа: 01.09.2017).
7. Мусульманская семья – что может быть надежнее? [Электронный ресурс] URL: <http://islam-today.ru/muslim-family/> (дата доступа: 30.10.2017).
8. Синельников А.Б. Семейная жизнь и религиозность. [Электронный ресурс] URL: demographia.ru/articles_N/index.html?idArt=247 (дата доступа: 17.09.2017).
9. Городецкая И.М. Взаимоотношения супругов в моно- и полиэтнических браках русских и татар// Проблемы социальной психологии личности. [Электронный ресурс] URL: http://psyjournals.ru/sgu_socialpsy/issue/30318_full.shtml (дата доступа: 31.08.2017).
10. Фролова Л.Н. Статус женщины в исламе//Журн. Вестник Адыгейского государственного университета: религиоведение, философия, социология, юриспруденция. – 2009. – № 2 (47). – С. 169.
11. Егорин А. Российская женщина: портрет в евразийском интерьере (Размышления об одном из постулатов Корана)/А. Егорин//Журн. Россия и мусульманский мир. – 2003. – № 6. – С. 177.
12. Захарова Е.А. Особенности семейных отношений в различных национальных культурах / Е.А. Захарова// Молодой ученый. – 2014. – №18. – С. 558.

13. Лурье С.В. Опыт полигамных семей у современных российских мусульман: нарративный анализ / С.В. Лурье//Дети, семья и общество. – 2015. – С. 245.

14. Алексахина Н. А. Тенденции в изменении национальной идентичности народов России //Социологические исследования. – 1998. – №. 2. – С. 49.

15. Адыгамов Р.К. Богословский аспект межэтнических и межконфессиональных браков в трудах мусульманских мыслителей//История. – 2014. – С. 54.

16. Галиева Г., Карцева Л. Современная семья в исламе: теоретико – эмпирический анализ//Журн. RELGA. – 2007. – № 17. – С. 71.