

*Зарипов Ислам*

## ОБЗОР ПУБЛИКАЦИЙ ПО ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИКЕ ТАТАРСКИХ БОГОСЛОВОВ В КОНЦЕ XIX - НАЧАЛЕ XX ВВ.

Теоретические вопросы исламской экономики, практические возможности ее применения в современной международной системе экономических взаимоотношений и использование ее принципов в рамках законодательств секулярных государств сегодня широко обсуждаются как в среде мусульманских богословов, так и светскими учеными.

Однако, так ли нова эта проблема? Были ли в истории экономической теории и исламского права примеры подобных обсуждений и исследований? Получили ли они практическое применение в экономической деятельности тех или иных стран, организаций или частных предпринимателей?

Для ответа на эти вопросы хотелось бы обратиться к экономической истории татарского народа в конце XIX – начале XX вв. Уникальность татарского народа заключается в том, что к рассматриваемому периоду татары уже более 9 веков были носителями мусульманских традиций, из которых последние 3 века они были лишены собственной государственности и жили в составе православного государства – Российской империи. Однако при этом конец XIX – начало XX вв. называется пиком экономического, политического, образовательного, культурного и богословского развития татарской нации.

Российская империя начала XX века являлась одним из крупнейших государств мира по занимаемой территории и численности населения. В экономическом отношении она являлась страной со средним уровнем капиталистического развития, с успешно развивающейся промышленностью, сельским хозяйством, банковским делом. Важное место в этих процессах занимали мусульманские предприниматели России. Начиная со второй половины XIX века татарские предприниматели развивают бурную деятельность, и, несмотря на серьезные преграды со стороны русской буржуазии и самодержавного правительства, завоевывают все новые и новые рынки, что позволяет им к концу XIX – началу XX вв. задавать тон не только в российской торговле, но и вести операции за рубежом в компании и наравне с солидными воротилами западного бизнеса<sup>1</sup>. По данным Х.Х. Хусаинова к 1914 г. у татар по всей России имелось 154 торговых дома, капитал которых составлял почти 5 миллионов ру-

блей<sup>2</sup>, а в одной только деревне Красный Остров Симбирского уезда, с населением 5 тыс. человек, в 1917 г. было 18 купцов, двое из которых имели капитал около 100 тыс. рублей.<sup>3</sup> Одним из существенных показателей развития татарских торгово-коммерческих структур является активная коммерческая и финансовая деятельность за границей Российской империи, причем не только в мусульманских странах, но и в самых развитых капиталистических странах – Германии, Англии, США и Японии. Например, один из видных представителей торговой компании братьев Хусаиновых – столпов татарского делового мира – писал: «Эта голова ворочает двадцатимиллионным состоянием, управляет собственной конторой в Германии, Америке, Лондоне и Париже».<sup>4</sup>

Активное участие не только в религиозном обосновании предпринимательской деятельности, а непосредственно во многих торговых и даже ссудных товариществах выступают передовые татарские богословы и духовенство. Так, например, в создании 12 июня 1904 г. в Казани товарищества на вере «Мукомол» для размолы муки и ее дальнейшей продажи принял участие Галимжан Буруди (Галиев)<sup>5</sup> – известный богослов и просветитель, основатель и преподаватель новометодного медресе «Мухаммадия», будущий первый свободно избранный муфтий, занимавший этот пост с 1917 по 1921 г. Еще одним интересным примером участия духовенства в коммерческой деятельности можно назвать участие имама села Красный Остров совместно с местным купцом в создании «Ссудно-сберегательного товарищества», которое они вдвоем и возглавляли<sup>6</sup>.

Вопросы торговли (тижарат), ростовщичества (риба), наследования, сбора и распределения обязательной милости (закят) упомянуты в самом

тексте Священного Писания мусульман – Коране, а также в многочисленных изречениях пророка Мухаммада, который и сам до начала пророчества занимался торговлей. Поэтому с самого зарождения мусульманской юриспруденции (фикха) тема торговли, ростовщичества, наследования, имущественных взаимоотношений и благотворительности являлись предметом обсуждения мусульманских правоведов (факихов).

В связи с быстроразвивающимся капитализмом, развитием промышленности, и как следствие этого укрепление и развитие западных стран, одновременное с этим колоссальное отставание мусульманского Востока, а также формирование по соседству русской буржуазии заставляет передовых татарских богословов – лидеров нации вернуться к истинному значению науки и экономики, промышленности и сельского хозяйства в исламе.

Передовые татарские богословы конца XIX – начала XX веков, названные реформаторами и «обновителями религии» («муджадид») в различных разделах мусульманского богословия и образования, основывали свои идеи на возвращении к первоисточникам ислама – Корану, Сунне и действиям первых поколений мусульман, однако, в отличие от современных «салафитов», они призывали не к буквальному их принятию и следованию (таклид), а к применению методологии Корана, Сунны и первых поколений мусульманских ученых для поиска рациональных ответов на вопросы современности (иджтихад). Используемый татарскими богословами термин «джажид» обозначает не только «новое», но и «возобновление, возвращение в прежнее состояние», а другое часто употребляемое слово «ислах» несет в себе значение «устранения недостатков, поро-

ков и изъянов»<sup>7</sup>. Выдающийся татарский богослов Ш.Марджани называя своего предшественника А.Курсави «муджаддид» («обновитель»), основывается на изречении пророка Мухаммада, приводимого в сборниках хадисов Абу Дауда и Тирмизи, в котором говорится: «Один раз в сто лет Аллах будет ниспосылать людей, обновляющих религию».

Одним из направлений этого обновления становится вопрос об активной экономической деятельности, поощрении богатства и благотворительности, получение образования и специальности, возможности участия в торговых операциях с немусульманами, в банковских операциях, а также вопрос о направлении распределения обязательной (закят) и добровольной (садака) милостыни, благотворительном имуществе (вакф), создании и содержании благотворительных обществ, религиозных и светских учебных заведений. Распространенными стереотипами того времени, пропагандируемыми определенной частью духовенства и находящие подтверждение у некоторых средневековых богословов, являлись мнения о призыве ислама к полному отрешению от мирского, поощрению отшельничества, порицанию богатства, запрете торговых отношений с немусульманами и изучения нерелигиозных наук, а также многие другие стереотипы, тормозящие развитие науки и промышленности, и как следствие, мешающие обогащению и усилению мусульманской нации.

Передовые татарские богословы в своих работах пытаются разрушить эти надуманные стереотипы, приводя примеры из Корана и Сунны, жизни первых поколений мусульман и воззрений мусульманских ученых. Они призывают нацию к получению образования, получению специальности, работе и стремлению к успе-

ху, приобретению богатства и благотворительности. Богатство и успех отдельного мусульманина, по их мнению, есть частичка богатства и успеха всей нации. Богатство рассматривается ни как цель, а как средство сохранения нации и ее процветания.

В первом номере татарского журнала «Икътисад» («Экономика»), выпущенного в 1908 г., после программной статьи о цели выпуска журнала и стихотворения о важности богатства и имущества следует статья «Богатство и бедность», в которой говорится: «Вне всяких сомнений, что богатство очень хорошо для нации. Богатая нация может управлять другой нацией. Её слово везде может быть авторитетным. Она способна сделать для своего народа разные благие дела. Для народа всегда находится разнообразная работа, а немощные и инвалиды всегда сыты. Народ в общем веселый, доброжелательный и жизнь проводит в спокойствии и в радости. Народ же бедной нации в поисках работы для пропитания идет в подчинение к другой нации и становится ее рабом. Люди расходятся в разные стороны и становятся бессильными. Если есть общества и компании, не имеющие состояния, они становятся беспомощными, не имеют сил противостоять натиску других, становятся банкротами и исчезают. Немощные и инвалиды ходят голодные и раздетые... Такая нация не сможет найти средства на реформы и прогресс и такую нацию, в конечном счете, ждет исчезновение»<sup>8</sup>. В журнале также часто повторяется высказывания: «С помощью выравнивания направления нашей экономики нам необходимо стараться спасти себя от исчезновения».

Уже с начала XIX века перед татарскими богословами встают вопросы религиозной легализации экономической и финансовой деятельности в новых условиях. Данные проблемы

широко обсуждаются в среде татарских богословов и с появлением прессы переходят на страницы татарских газет и журналов.

Одной из первых публикаций по экономическим вопросам можно назвать изданное без авторства в казанской типографии татарским предпринимателем Йусуфом Апаневым<sup>9</sup> в 1808 г. «Рисала-и Мухаммад Афанди» или «Рисала-и му'амалат». Книга, как было свойственно ранним казанским изданиям, не имела титульного листа и по оценке исследователей имела явно османское происхождение.<sup>10</sup> Сам автор данного произведения говорит о том, что в его время еще нет широко распространенного и признанного сочинения на тюркском языке о правовых взаимоотношениях между людьми (данный раздел в исламском праве называется «му'амалат») и он желает восполнить этот пробел, так как осознает острую необходимость руководства в области торговли.<sup>11</sup> Однако и в этом трактате речь в меньшей степени идет о содержащихся в Коране и сунне правовых запретах и обязанностях при занятии каким-либо промыслом, а больше внимания уделяется этическим вопросам.

В самом начале произведения говорится о важности занятия ремеслом или торговлей, о том, что Бог повелел в этом мире целеустремленно заниматься каким-либо видом деятельности, и даже торговля с добрыми намерениями обязательно принесет вознаграждение.<sup>12</sup> В первой главе книги сообщается в общей сложности о 27 опасностях, угрожающих морали торговца, описывая различные виды мошенничества, запрет на искусственное завышение цен, спекуляции при помощи затягивания продаж и использования монополии. Интересно отметить тот факт, что в книге нет ни одного указания относительно ведения торговли с немусульманами.

Вторая глава посвящена вопросу ростовщичества (риба). Автор трактата далек от максималистских требований и, наоборот, во многих случаях выступает пропагандистом различных правовых уловок (хила) в существующих торговых сделках. Так, например, он описывает тройную сделку, когда один продает другому какой-либо предмет стоимостью 12 курушей и за это получает долговую расписку. Купивший этот предмет за долговую расписку в 12 курушей продает этот предмет третьему за 10 курушей, который в свою очередь перепродает ее вновь первому владельцу за 10 курушей. Результатом данной торговой операции является то, что первый покупатель практически как кредит получает 10 курушей и остается должен ему же 12 курушей. Такие действия называются автором трактата законными (му'амала шар'ийа) до тех пор, пока предметом торговли не являются золото или серебро и, ссылаясь на некий «славный указ» (ферман-и шериф), берется не более 15%.<sup>13</sup>

В третьей главе трактата говорится о предназначении сделок, связанных с сельским хозяйством. А в заключительной главе автор выступает против взяток (рушвет) властителям или судьям (кадиям), которые должны получать упорядоченную заработную плату. В то же время в трактате оговаривается важное положение о том, что если с помощью взятки можно уберечь мусульманина от какого-либо несчастья, то дающий взятку освобождается от ответственности. Принимать же взятку мусульманину запрещается в любых случаях. Данное положение, по мнению исследователя М. Кемпера, легитимирует дачу взяток мусульманами христианским чиновникам, которые часто встречались в российской действительности, и были необходимой ме-

рой, как для развития предпринимательства, так и для строительства мечетей и медресе.<sup>14</sup>

Хотелось бы также отметить отдельные актуальные высказывания, встречающиеся в трактате «Рисала-и Мухаммад Афанди». Автор трактата требует отменить плату денег за действия, связанные с богослужением (чтение молитв, рецитация Корана и т.п.), а также называет плату имамам, муэдзинам и учителям ошибкой поздних поколений мусульман. Ошибочным, по его мнению, является так же создание вакфа (религиозного фонда) с помощью наличных денег.

Следует отметить, что высказывания трактата довольно редко обосновываются конкретными цитатами из Корана, сунны или правых произведений. Лишь в конце произведения называются некоторые сочинения ханафитской богословско-правой школы, среди которых «Фатва Кадихан аль-Фиргани, «Мутлака л-абхур» ал-Халаби, «Тарика мухаммадия».

Особое место среди публикаций татарских просветителей на тему экономики занимают произведения Габделгалляма Фаизханова (1850 – 1910 гг.) ученика выдающегося богослова Шихабуддина Марджани (1818 – 1889 гг.) и родного брата известного просветителя и богослова Хусаина Фаизханова (1828 – 1866 гг.). В своих произведениях «Мухаррик аль-Афкар» («Двигатель мыслей») и, особенно, в «Китаб маджалис ас-сарват ва-лмагаш» («Книга собеседований (трактаты) о средствах к жизни и изобилию» Габделгаллям Фаизханов анализирует целую систему важнейших экономических понятий. К ним относятся учение о труде, производственной деятельности и необходимости их осуществления как условия создания материальных благ и существования общества, о потребности челове-

ка в средствах существования и факторах, её определяющих, о составных частях процесса производства, о законах природы и их объективном характере, о необходимости изучения, познания и использования требований законов природы в практической деятельности людей, о повышении образования, знаний как условия использования обществом веществ и энергии природы, о роли и воздействии науки, просвещения и образования, медицины и условий жизни «рабочей части народа» на создание материальных благ, о развитии производства и факторах (включая разделение, специализацию и кооперацию труда), воздействующих на него; об абсолютном (совокупном) и чистом доходе общества, о рабочем дне и его делении на необходимое и «обычное» (т.е. «прибавочное») время; ряд положений, моментов о заработной плате; об основах обмена; о натуральном хозяйстве и товарном производстве; о товаре и его свойствах; о величине стоимости товара, об индивидуальном о общественно-необходимом рабочем времени; о цене товара и влиянии на нее соотношения между спросом и предложением; о земельной ренте (дифференциальной); о деньгах, причинах их возникновения и выполняемых ими функциях; о кредите и его формах; о банках и их видах; об акционерных обществах, товариществах, компаниях.<sup>15</sup>

Безусловно, что данные темы рассмотрены автором с точки зрения классической школы политической экономики.<sup>16</sup> Однако, при этом не стоит забывать, что Г.Фаизханов получил религиозное образование в казанском медресе «Марджания», после окончания которого преподавал в нем 2 года, а вернувшись в родной город Ростов-на-Дону около 2 лет исполнял в нем обязанности имама. В заключении произведения «Мухар-

рик аль-афкар» («Двигатель мыслей») Г.Фаизханов называет 5 причин, которые, по его мнению, позволят существовать народу долгие века, не исчезая:

1. Патриотизм народа. Каждый должен считать всех своих соплеменников, старого и молодого, мужчину и женщину, богатого и бедного, ученого и невежду своими близкими людьми. Помогать им всем, чем может;

2. Приверженность своей религии – т.е. твёрдо её исповедовать и не переходить в другую религию. Каждый должен помогать своей религии, строить мечети и медресе, готовить муаллимов и мударрисов;

3. Разговаривать на родном языке – т.е. представители одного народа должны разговаривать друг с другом только на родном языке. Охранять свой язык, по мере возможности не примешивать к своему языку слова других языков. Каждый должен стараться сохранить, исправлять свой язык, увеличивать его красноречивость и благозвучность, богатые люди путём строительства школ, учителя путём преподавания, писатель своим пером, поэт своими стилями.

4. Предприимчивость и ремесло. Насколько каждый народ будет мастеровит и профессионален, настолько он будет больше зарабатывать, настолько он будет богат, насколько он хорошо будет жить, насколько он хорошо будет жить, в той степени рождаемость будет превышать смертность, и его численность год за годом будет возрастать;

5. Предприимчивость – т.е. люди должны понимать, какие действия принесут пользу нации, религии, языку, ремеслу, а какие действия повредят. Народ должен не допускать вред и привлекать пользу.<sup>17</sup>

Произведение «Китаб маджалис ас-сарват ва-л-магаш» («Книга собе-

седований (трактаты) о средствах к жизни и изобилию»), написанное Г.Фаизхановым в 1890 г. на 209 страницах так и не вышла из печати. Ее рукопись в настоящее время хранится в Академии наук Башкортостана, а транскрипцию с арабской графики и исследование провел д.э.н., профессор Ф.Г. Газизуллин.

Второй экономический труд Г.Фаизханова «Мухаррик аль-Афкар» («Двигатель мыслей») был опубликован в Казани в 1893 г. А в 2006 г. в издательстве Нижегородского Исламского Института им. Х.Фаизханова был выпущен перевод этого произведения на русский язык, выполненный И.Ф. Гимадеевым.

Особое место в истории мировой экономической мысли занимает Муса Акъегетзаде, который у нас на родине больше известен как писатель, основатель татарской беллетристики. Однако он также внес весомый вклад в экономическую теорию, сумев создать экономическую систему, в которой под призмой мусульманского права синтезированы достижения мировой и российской экономической науки. Благодаря популяризации этих идей в Османской империи, в которую он переедет в возрасте 24 лет, в Турции впервые начинает развиваться экономическая наука. Интересно также отметить, что ряд турецких исследователей сообщает, что в период преподавания экономики в Военной Академии Стамбула, лекции М. Акъегетзаде посещает и будущий основатель Турецкой Республики Мустафа Кемаль Ататюрк<sup>18</sup>.

Из произведений М.Акъегетзаде, изданных в Турции, известны три работы. Первая «Аврүпа маданиятен бер назар» («Один взгляд на европейскую культуру (цивилизацию)») была издана в 1899 г. в Стамбуле в издатель-

стве Джемаль Эфенди. В 1906 г. она была опубликована в России в журнале «Аль-гасру аль-джадид»<sup>19</sup>, издаваемом в г.Уральске. В 1996 г. в г. Анкаре Турецким религиозным фондом в серии «Читай и задумайся» была вновь переиздана<sup>20</sup>.

Вторая работа «Икътисад яхут илми серует: Азадеки тижарет ве усули химая» («Экономика, или наука о богатстве: Свободная торговля и способы ее защиты (протекционизм)») выходит в свет в Стамбуле в 1898 г. Этот труд написан на староосманском языке с использованием арабского шрифта. В архиве стамбульской библиотеки Сулеймания сохранилось несколько экземпляров этой работы. Третья работа «Илми тижарет веяхут илми икътисад» («Наука о богатстве, или наука об экономике») с подзаголовком: «Книга содержит в себе важные экономические сведения» датируется 1900 годом и печаталась также в Стамбуле. Решение об ее издании было принято Советом по Военному образованию, что означало признание ее официальным учебником для высших учебных заведений Османской империи. Как и предыдущая, она написана на староосманском языке.

Исследование взглядов М.Акъегетзаде свидетельствует о его приверженности традициям классической школы политической экономии. Нехарактерным для классической школы политической экономии представляется рассматриваемый М.Акъегетзаде принцип редкости; автор характеризует ее как нематериальное, божественное начало. Его взгляд на исламскую экономическую модель был отличным от муфтия Египта Мухаммада Абдо, который пытался модернизировать исламскую экономическую доктрину, включая в нее нетрадиционную трактовку понятия «риба» («ростовщичество»), из которой следовало, что банковские вклады и взимание

с них процентов не являются ростовщичеством. М.Акъегетзаде выступает как сторонник традиционной школы, опираясь на принципы которой, он определяет процент как естественную цену капитала, возникающую в результате действия объективных рыночных законов. В итоге им создается собственная интерпретация классической макроэкономической модели, в которой учитываются особенности социально-экономических отношений в Западной Европе, России и Османской империи на рубеже XIX-XX вв.

Глубокое знание мировой и российской экономической мысли, мировоззрение, сформировавшееся в значительной степени под влиянием исламской концепции миропорядка, анализ социально-экономических процессов в государствах «догоняющего развития», позволили Мусе Акъегетзаде занять в Османской империи место одного из основоположников экономической науки. Его рекомендации были использованы в программных документах, в решениях по вопросам внутренней и внешней политики Турции в 30-40-х гг. XX века.

Огромный вклад в публикацию экономических произведений внесла татарская пресса, начало которой было положено в 1905 г. На страницах многочисленных газет и журналов обсуждались различные проблемы, актуальные для татарского общества данного периода. Безусловно, что одной из ключевых тем становится экономика. Помимо экономических колонок и специальных статей в различных общественных и религиозных периодических изданиях, с 1908 по 1913 г. издается первый специализированный экономический журнал «Икътисад» («Экономика»), основателем, редактором и издателем которого был имам г. Самары

Мухаммадфатых Муртазин, получивший религиозное образование в казанском медресе «Марджания». Помимо религиозно-преподавательской редакторско-издательской деятельности М.Муртазин являлся членом кредитного правления самарского кредитного банка и, как называет его профессор Ф.Г. Газизуллин, являлся одним из идеологов татарской буржуазии.<sup>22</sup>

На страницах журнала «Икътисад» («Экономика») отображена история развития общественно-политических и экономических мыслей начала XX века, развитие ремесла и сельского хозяйства, история исламской экономики и мусульманского богословия, касающегося других сфер жизнедеятельности, а также другие вопросы.

Статьи журнала по исламской экономике можно разделить на следующие условные группы, каждая из которых требует отдельного исследования:

- Связь исламской религии и экономики (Например, статья «Ислам и экономика («Ислам вә икътисад»)-1909.-№1.- стр.1-2);

- Описание экономического положения мусульман в различных регионах России и в целом по стране (Например, статья «Исламское богатство в России («Русиядә ислам байлыгы»)-1909.-№7.- стр. 195-196).

- Описание экономического положения мусульман в других странах (например, статья «Мусульмане Китая» («Кытай мөселманнары»)-1911.-№8-9-10.- стр.294

- Банковские вопросы и проблема создания мусульманского банка (Например, цикл статей «Банковские вопросы» («Банк мәсьәләсе»)-1909.-№6.- стр.196-171; №7.- стр.203-205; №9.- стр.266-26);

- Отношение ислама к акциям, облигациям, долговым бума-

гам, кредитам и векселям (например, статья «Виды кредита» («Кредит нәгъләры»)-1910.-№3.- стр.74-75);

- Страхование (Например, статья «Страхование [торговых компаний]»)-1910.-№5.- стр.133-134);

- Нравственные вопросы исламской экономики (Влияние профессии на нравственность (нәрне әхлаккә тәәсире) -1913.-№1.- стр. 13-14. Также: № 52, 217, 616, 856, 934);

- Религиозно-правовое обоснование дозволенности или запрета новых продуктов и веществ, технологий в промышленности (Например, статья Минушева Мирзагабдрахмана «Изготовление изделий из рогов и костей»)-1912.-№8.- стр.243-246);

- Создание кредитных товариществ (Исхаков Махмуд «Открытие общества по малым долгам [Бугульминский уезд, деревня Альметьевск]»)-1912.-№3.-Б.88. Автор журнала: имам из Большого Шырдына Махмуд Исхаков);

- Вопросы образования (например, статья «Программа для мусульманских школ» -1911.-№3.- стр.94-95).

Что касается статей по другой тематике, то они также зачастую содержали в себе воззрения авторов через призму мусульманского права и мировоззрения.<sup>23</sup>

Актуальная и сегодня проблема создания в России исламского банка была так охарактеризована одним из авторов журнала: «Нам, мусульманам России, составляющим 25-30 миллионов человек, ни на минуту не следует забывать о создании банка. Рано или поздно это должно быть сделано. Разрешение данной проблемы будет означать и решение вопроса об экономической жизни и смерти миллионов мусульман России».<sup>24</sup> На своих страницах журнал также призывает мусульманских богословов дать религиозно-правовые заключения относительно возможности исполь-

зования кредита, исходя из принципа необходимости и пользы для мусульманского сообщества в современных условиях. Говоря о необходимости открытия мусульманского банка авторы журнала заявляют: «До сегодняшнего дня мусульмане, беря деньги в банке, платили ему проценты, а сами давать под проценты не могли. Если бы был отдельный мусульманский банк, то проценты по депозиту покрывались бы кредитными процентами и мусульманское богатство не уходило бы вне мусульманского сообщества, а оставалось бы у себя».<sup>25</sup>

Еще один торгово-экономический и ремесленно-промышленный журнал на татарском языке выходил в Казани с 1912 по 1917 гг. под названием «Русия саудаси» («Торговля России»). Его издателем, как и коммерческого календаря, был Ш.Шагидуллин. Основная цель журнала – указать мусульманам России пути развития национально торговли и промышленности, увеличение национального богатства. Помимо прочих экономических вопросов в журнале открыты разделы об экспорте и импорте, а также о страховании. В соответствии с программой журнала главное внимание уделялось вопросам торговли, в том числе и ее религиозно-правовым положениям. Так, например, в статье «Женщины и торговля» был рассмотрен актуальный вопрос положения мусульманской женщины в экономических взаимоотношениях.

Также в ряде статей журнала выдвигалась идея об особых торговых качествах татарского народа на генетическом уровне. Так, например, в статье «Торговля у российских татар» утверждалось: «Нам известны некоторые истины – у татар в крови содержится коммерческая способность».<sup>26</sup>

Один из авторов ряда статей в журнале «Русия саудаси» («Торговля Рос-

сии») Г.Гафуров уделяет особое место в экономике - торговле, которой занимался и сам пророк Мухаммад. Автор статей называет торговлю основной надеждой экономической мощи татарского народа, национальным ремеслом.<sup>27</sup> Именно, торговля, по его мнению, является «душой и кровью мира», ради которой живет весь мир и проглатываются государства.<sup>28</sup> «Поэтому прогрессу нашей торговли, ее развитию вровень с эпохой мы должны уделять больше внимания»<sup>29</sup>, - резюмирует Гафуров.

Журнал «Русия саудаси» («Торговля России») стремился вооружить читателей теоретическими и практическими знаниями в области экономики. Призыв учиться, повышать культурно-образовательный уровень, приобретать профессиональные знания и уметь вести дела на уровне требований сегодняшнего дня и прибыльно, шире использовать машины, новые методы производства и новую технологию, более совершенные формы организации и управления производством и торговлей, осознать необходимость, выгоду товариществ, акционерных обществ, союзов, открытие мусульманского банка – вот лишь некоторые из тем журнала.

Эти два журнала были специальными экономическими изданиями на татарском языке в начале XX века. Однако, как уже было отмечено выше, многие издания не обходили стороной актуальные вопросы связи исламских постулатов и экономики. Из них хотелось бы особо выделить журнал «Шуро» («Совет») главным редактором которого был выдающийся татарский богослов и историк, в разное время занимавший пост кадия и муфтия Ризаэтдин Фахретдин (1859 – 1936 гг.). В 22-х номерах журнала за 1915 - 1916 годы было опубликовано крупное монографическое исследование М.

Сайфимулюкова «Проблема процента в экономической истории» (II-XIX вв.).

Еще один журнал «ад-Дин ва-ль Адаб» («Религия и нравственность»), редактором которого был другой выдающийся татарский богослов, занимавшийся с 1917 по 1921 гг. пост муфтия Галимжан Баруди (1857 – 1921 гг.), также публикует на своих страницах статьи по исламской экономике. Здесь можно познакомиться с публикациями самого Г.Баруди относительно проблемы процента, банков и исламской экономики, а также с исследованиями в этой области другого видного татарского богослова Мухаммад Наджиба Тунтари (умер в 1930 г.).

Помимо выше указанных тем во всей татарской прессе рассматриваемого периода широко обсуждается проблема сбора и распределения обязательной милостыни (закят), добровольных пожертвований (садака) и милостыни с урожая (‘ушр). Одним из важнейших вопросов является возможность их распределения на строительство и содержание учебных заведений. Также разбирается вопрос создания и функционирования мусульманских благотворительных обществ и фондов.

Не обошел стороной в своих исследованиях вопросы исламской экономики и последний татарский дореволюционный богослов, выдающийся ученый Муса Джаруллах Бигиев. В 1916 г. в Петрограде был опубликован его труд на старотатарском языке под названием «Закят». Это 96-страничное произведение не рассматривает, как указывает его название вопросы закята, а касается проблем банковского процента и кредитов. В этой работе можно найти взгляды мусульманских правоведов на проблему ростовщического процента с позиции ислама и размышления экономистов о банковском проценте и кредите.

Второе произведение Мусы Бигиева по проблеме банковского процента было напечатано в 1946 г. в индийской области Бахопал под названием «ар-Риба ва-л-бунук фи-л-ислам» («Ростовщичество и банки в исламе»).

Труд на арабском языке под названием «Сахифат ал-Фара’ид» («Записки о праве наследования») был опубликован в 1945 г. в Бахопале. В данном произведении изложен новый, основанный на Коране, подход к праву наследования в исламе. В книге выражается мысль, что все правоведы от древности до современности выводили право наследования из 11-ого и 12-ого аятов 4-ой суры «ан-Ниса» («Женщины»), тогда как в Коране имеются еще 17 аятов, которые должны стать основой этой отрасли исламского права. В произведении рассматриваются данные 17 аятов.

22-страничная работа на арабском языке «Та’амин ал-хайат ва-л-амлак» («Страхование жизни и имущества»), посвященная вопросам страхования в исламе, была опубликована в 1944 г. в Бахопале.

В произведении «Ал-усул ал-джалалийа» («Важнейшие основы»), написанном в 1946 г. в Бомбее, Муса Джаруллах также как и в предыдущих трудах по мусульманскому праву отдельно и подробно рассматривает различные вопросы, которые казались ему наиболее важными, в том числе и касающиеся исламской экономики, такие как «Фа’из» («Процент»), «Мулкийат» («Имущество»), «Сигорта» («Страхование») и другие.

Также известны такие произведения Бигиева, которые так или иначе затрагивают вопросы исламской экономики, как «аль-Мулк ва асбабуху ва усулуху» («Причины и основы имущественного права») и «Китаб фи усул ал-маварис» («Книга об основах наследственного права»).<sup>30</sup>

Таким образом, проведя обзор публикаций татарских богословов по исламской экономике в конце XIX – начале XX вв., можно сделать вывод, что актуальные сегодня теоретические и практические вопросы применения исламских экономических принципов в условиях рыночной экономики и немусульманского законодательства были достаточно подробно рассмотрены татарскими богословами еще более ста лет назад. Практическое применение предпринимателями этих богословско-правовых заключений позволило татарам в нача-

ле XX века стать одним из самых передовых и образованных мусульманских народов. Сегодня, ища возможности применения исламских экономических механизмов в мировой и региональной экономике, а также пути экономического подъема мусульманских стран и народов, сохраняя при этом религиозную и национальную идентичность, необходимо глубоко изучить богословское и экономическое наследие наших предков, в котором, возможно, и скрываются ответы на вопросы современности.

#### ПРИМЕЧАНИЯ:

1. Амирханов Р. У. *Татарский народ и Татарстан в начале XX века: Исторические зарисовки.* – Казань: Татар. кн. из-во, 2005, с.92
2. Хасанов Х.Х. *Формирование татарской буржуазной нации.* – Казань: Татар. КН. Изд-во, 1977. – с.219-220
3. Хафизов М.З. *Нижегородские татары / Очерки истории.* – Нижний Новгород: ГИПП «Нижеполиграф», 1998. – с. 25
4. Амирханов Р. У. *Татарский народ и Татарстан в начале XX века: Исторические зарисовки.* – Казань: Татар. кн. из-во, 2005, с.105
5. Амирханов Р. У. *Татарский народ и Татарстан в начале XX века: Исторические зарисовки.* – Казань: Татар. кн. из-во, 2005, с.101
6. Хафизов М.З. *Нижегородские татары / Очерки истории.* – Нижний Новгород: ГИПП «Нижеполиграф», 1998., с. 27
7. Ибрагим Мараиш *Религиозное обновление в тюркском мире (1850 – 1917).* Пер. с турецкого. Казань: Из-во «Иман», 2005, с.13
8. *Байлык вэ ярлыкык («Богатство и бедность»)* // Журнал «Икътисад» («Экономика»). - 1908. - № 1. - с. 3-4.
9. *Йусуф Апанев (1758-1824)* - в начале XIX века считался одним из крупных предпринимателей Казани. Родной брат более известного купца первой гильдии Мусы Апанева, построившего в 1808 г. в новотатарской слободе Казани кирпичную мечеть.
10. *Михаэль Кемпер. Суфии и учёные в Татарстане и Башкортостане. Исламский дискурс под русским господством / Пер. с немецкого.* Казань: Российский исламский университет, 2008, с.238
11. *Рисала-и Мухаммад Афанди.* – Казан: Гимназия, 1808. – с.3
12. *Рисла-и Мухаммад Афанди,* - с. 5-7
13. *Рисла-и Мухаммад Афанди,* - с. 72-74 // с.241
14. *Михаэль Кемпер. Суфии и учёные в Татарстане и Башкортостане. Исламский дискурс под русским господством / Пер. с немецкого.* Казань: Российский исламский университет, 2008, с.241
15. *Газизуллин Ф.Г. Татарская экономическая мысль на путях к марксизму 1880 – 1917 гг.,* Казань, 1980, с. 178-179
16. *Фаизханов Г.Ф. Мухаррик аль-афкар (Двигатель мыслей) / Пер. с тат. И.Ф. Гиладеев; Вступ. Сл. Г.С. Закиров.* – Н.Новгород, Из-во НИИМ «Махинур», 2006, с.47
17. *Фаизханов Г.Ф. Мухаррик аль-афкар (Двигатель мыслей) / Пер. с тат. И.Ф. Гиладеев; Вступ. Сл. Г.С. Закиров.* – Н.Новгород, Из-во НИИМ «Махинур», 2006, с.41
18. *Розалиев Ю.Н. Мустафа Кемаль Ататюрк. Очерки жизни и деятельности.* - М., 2000. - С.6. // *Хадиулина Г.Н. Экономические идеи в наследии Мусы Акъегетзаде (1864-1923) Журнал Проблемы современной экономики N 1 (5), 2003*
19. *Цит. по: Мусин Ф. Муса Акъегет // Татар эдэби тарихи. Алты томда.* - Казан китап нэширияты, 1985. -2 т. - 15 б.
20. *R. Selcuk Uysal. Yayina hazirlayanin onsozu // Akyigitzade M. Avrupa medeniyetine bir*

## Исламское наследие Волго-Уралья

- nazar. - Ankara:Turkiye diyanet vakfi yayinlari, 1996. - IX-X b.
21. Газизуллин Ф.Г. Дорогой к правде (Социально-экономические интересы классов и татарская экономическая литература 1880-1917 гг.)-Казань,1979.-с.45.
  23. «Икътисад» журналының (1908-1913) фәнни-библиографик күрсәткече, журнал «Гасырлар авазы - Эхо веков» № 1/2 2001 г.
  24. «Проблема национального банка», журнал «Икътисад» («Экономика»), № 5-6, 1913 г.
  25. Журнал «Икътисад» («Экономика») №8, 1910 г. с.232
  26. «В торговом мире», журнал «Русия судаси» («Торговля России»), №3, 1916 г.
  27. Журнал «Русия судаси» («Торговля России»), №10, 1917 г., с.68
  28. «У нас мелочность», журнал «Русия судаси» («Торговля России»), №11, 1915 г., с.153
  29. Журнал «Русия судаси» («Торговля России»), №10, 1917 г., с.68
  30. Гәрмез М. Муса Джаруллах Бигиев. – Казань, 2010, с.150 - 151